

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مَنْ تَشَاءُ وَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ تَرْضَى

أَلْحَ اللَّهُ

على طبع الكتب الثلاثة المشهورة المعروفة التي هي لبث الاموال العامة في علم الكلام
كافية والاستقام الجمل عن القلوب شافية

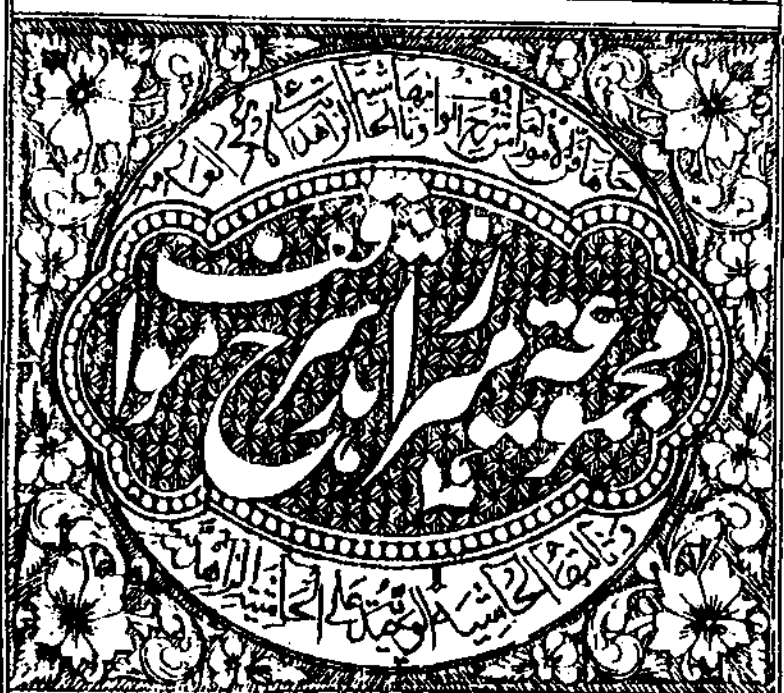


بتحشية
ابحار الكمال والتحريز بفضل معدن الفضل الاثنان المولوي وحيد الزمان
وامر الفضل القومي العالم الذي المولوي محمد يوسف خفطه الله عن التليف والتاسف
ناشر

امير حجة كت خانة
كانسي رود كوئته

ميرزا محمد باقر

الحمد لله على طبع الكتب الثلاثة المشهورة المعروفة التي هي لبحت الاسرار
العماسة في علم الكلام كافيتها للاستقام الجليل عن القلوب شافية اسنى



بشمسية البحر الكامل في تحرير الفاضل سعدن افضل الانسان المولوى وصدا الزمان
وامر الفاضل القوى والعالم الذكى المولوى محمد يوسف حفظه الله عن التليف التاسعة

امير خزانة

كانسى رود كوئله

أدع على من قال لهج أيضا بنفسه بما هو لا اختيارى وشال مدحت العلور على صفاتها مهنوع كذا قال السيد ١١
محرر بسم حضرت من وصف كمال السنة العلماء الامام وقد عطف على الطريق الى ساقه جلاله العتول الانام ثبت قدام اركاننا في
ووجه طريقتهم من اجل المبدأ والمعاد على قانون الله ١٢
الكلام ووقفا تشييد تواتر على الامام وفضل على سيد الانام محمد السادي باب الطريق الى الامام وفضل على الامام وفضل على الامام
الاعظام بانقاربت الصفوف والاقلام وتعاقت الاقلام والاعظام وبعد نقول بالاعضاء الضعيف المحتاج الى رحمة الله العلي القوي محمد
ابن محمد اسلم الحسيني بالمدنى في حواش متعلقة على من الامور العاتية من شرح المواضع وقت في جوابها لثقل تحقيقها من لسان الان الذين قد
فقدوا من الحارثين للبر ومون بواطن اهل البيت من ظهوره لسان لا يميزون بين الجبين والجبين لا يفرقون بين البهائم والبهائم كل مقيم شيطان
في بوادي الوساوس وبل جهم ولدان في صحاري الجحيم مع انهم في الحقيقة وبتعالى في امور الحكمه حتى لا اجده ساقه خالية ولا انا
خاوية الا انه لم يترك هذا واستدعى في اخره في قتالته في استخراج وقت من الاوقات ان ليف تلك التعليلات فانكست سمات
متفرقة وتختلف اوقات تشتتة وسيت مباغرة على سبب كان في الحاضر في اكمال من غير توجه الى اصيل او يقال حتى يفتنى به
لا تامة وساف مراد فدت بما حفره رافع اعلام العدل والانصاف ودافع غلام الجور ولا عتاف مرج ارباب البرقة فمع فران البرقة
اشرف جانية النقد وفضل ارباب الحق العدة امير الامراء الاعظام ورئيس الروا الكرام على اسلم الملك ارباب الثواب كاتب على خان سباد
والى داسپور لارالت حموس اربابا خاتمة ودر جلاله لا سعة فان وقع في حيز القبول فهو غاية العتول ومنايا السؤل دانا اشرف في
بعد من السدات والرافع للمصاب الرافع للثواب قوله محرر معنى المحرر مشور وادبر ارجله الفعلية لاد على تجرد المحرر تعنى كل حين ان
ولى ايراصيفه السكلم مع الغير تنبيه على عموم الحامدين قوليا من اياه وان ينادى بها البعية المكان واسد اقرب من جل الوردية ولكن البعد
بشره البعد المكانى واطلاقى البهائم عليه بما ذون كادرونى الادعية الماثورة قوله التسبيح السان قول الامام مع علم تحقيق بانكاره
نشان يبنى براخامهم مشرهم قوله من الطريق على وزن الفعل الغابية راه ياتمن الساتر سيدان محرق قوله انهم جميع جناح بافارسية بال رخ هذا
استعارة بالكانا بحيث شبهه بقول بطيرونى بنجته وانجاسها استعارة تخيلية قوله ولا فنام مع فهم معنى دوش قوله ثبت على حقيقه الامم
انصاف قوله قدام اركاننا فيس الاستار من على بسم قوله سرافق الكلام انهم يانيس من بركة الاستلال لان هذه الحاشية سلفه على شرا
قوله ووضعا على صيغة الامراء اتوفيق توجيهه لاسباب نحو المطلوب فخر شرا على قوله تشييد استوار ومكركون اتواعه جت قاده على عبارة
عن قانون كل تبسطها احكام خرياتها وانما جمع عقيدة وى قضية يعلق بالاداعان ويؤمن الفرض بنجر ولا نواعان لا اهل اضافته تشييد
الى القواعد معنى الامام واضافة القواعد الى القواعد معنى الامام اوسن قائل قوله صلى على خله خاله ساد اعلا ذكره وفى الاخرة تشييد استوار
ابرو قانوا الصلوة اذا استندت الى الله تعالى بيا دبر الرحمة دى رقة القلب الله بى عن خاله اشر تادى انفضل لاسن قوله على فضل الرسل
جميع رسل هو قدر ارف النبي في نفس باه صاحب كتاب وشريعة وفى بعض نسخ الرسل على صيغة الفعل والادعية لا استعارة قوله الامم الفان قوله
بقرى الطريق من طريق قوله الى الامام دى بنجته سميت بلان فيسا سلا من الافات كلها قوله الارجع البار بنجته نيكما قوله الامم مع الحكم
بزرگ قوله وجه جميع صاحب قوله الامم مع الحكم قوله الامم مع الحكم قوله الامم مع الحكم قوله الامم مع الحكم قوله الامم مع الحكم
تارك كذا فى الصراح والمراه ساد الامام والامام على الى قوله المحتاج الى رحمة الله العلي القوي محمد ابن محمد اسلم الحسيني بالمدنى
نهى لاسر لربة الحاضرة فى الزمن قوله ودرت من الامام باخار سيات نادون قوله في روح بامر معنى العتول وق اصفى قوله الى
مع العتول معنى دوا الاضافة من قبيل ضافة المشبهة الى اشبهه قوله اذان مع اذن حسنى كوش قوله ودرت اى اخفى



Handwritten marginalia in Persian script, likely commentary or additional notes related to the main text. The text is dense and covers the margins of the page.

الموقف الثالث

الموقف الثاني في الامور العامة أى مما لا يختص بقسم من اقسام الموجودات التى هى الواجب والجوهر العرض فلما انشغل الاقسام الثلاثة ^{كلها} الوجود والوحدانية

قوله لا يتحقق الخ أنت تعلم ان المقيد رتبة ان الماسو والعبادة احوال الوجوب والجبر والعرض ومجمولات عليها لا انما
 موقوفات لها والوجود والامكان وغيرهما ما يجب عنه بهنا لذلك على ما ينبغي السور واستتدرك ان الكثرة نفس الكم المنفصل
 على تقدير في الخبر والصورى عنه فليس بشئ لانه على ذلك التقدير وجبات من حيث انما هو رتبة للبيئة الاجتماعية والكثرة
 وجبات محضه كما شخقه انشاء الله تعالى وبهذا يتبين ان هذا التعريف لصرفي على الكم المطلق والكم المنفصل والكم
 المنفصل والكيف فانما يتحقق في الجبر والعرض وعلى الكم والتقدير وبهذا يتبين ان هذا التعريف لصرفي على الكم المطلق والكم المنفصل والكم

[illegible][illegible][illegible]

سبحي بريم كما عرفت من باب الصلوة فيكون في هذا المقام من كلام العرفس وهو ان السجودات بل السجدة في كل صلاة واحدة
 حيث منها سبعة وثلاثة للهيئة الاجتماعية حيث تعقيدية متغيرة في العنوان الثاني العنوان والكثرة وحدات محقة نظر الفرق بينها فالاربعية سلايس اربعة
 وحدات فقط بل مع عرض الجزء الصور تماثل قوله وهذا اي ما ذكرنا من ان الامور العاتية مجليات على الاقسام الثلاثة قوله اينع ان هذا المقام
 ما اريد على تعريف الامور العاتية بان ليس مانع عن دخول الغير في حيزه فكم الامور العاتية بالاقسام الثلاثة اوجوبها من غير ان يكون من اقسام الثلاثة والامر
 المطلق المقتضى ان لا يتصل بالامر المتصل والايكاف من بقايل الاري يصدر على الجوز والعرض المقتضى ان لا يتصل بالامر المتصل وانما الجسم فان المقدر المطلق

وحيث ان السؤال الثاني يترتب على تقدير كون العدد هو الوحدات معروضته للهيئة الوظيفية ايضا كما لا يخفى

عبدالله بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد الجبار بن عبد الحميد بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

الواجب ان لا يكون
الامر العام
الامر الخاص
الامر المطلق
الامر المشروط
الامر المقتضي
الامر المانع
الامر المأمور
الامر المنهي
الامر التام
الامر الناقص
الامر الكلي
الامر الجزئي
الامر المبدئي
الامر الختامي
الامر التام
الامر الناقص
الامر الكلي
الامر الجزئي
الامر المبدئي
الامر الختامي

في الامور العامة...
الامر العام...
الامر الخاص...
الامر المطلق...
الامر المشروط...
الامر المقتضي...
الامر المانع...
الامر المأمور...
الامر المنهي...
الامر التام...
الامر الناقص...
الامر الكلي...
الامر الجزئي...
الامر المبدئي...
الامر الختامي

الموقف الثاني في الامور العامة...
الامر العام...
الامر الخاص...
الامر المطلق...
الامر المشروط...
الامر المقتضي...
الامر المانع...
الامر المأمور...
الامر المنهي...
الامر التام...
الامر الناقص...
الامر الكلي...
الامر الجزئي...
الامر المبدئي...
الامر الختامي

في الامور الخاصة...
الامر العام...
الامر الخاص...
الامر المطلق...
الامر المشروط...
الامر المقتضي...
الامر المانع...
الامر المأمور...
الامر المنهي...
الامر التام...
الامر الناقص...
الامر الكلي...
الامر الجزئي...
الامر المبدئي...
الامر الختامي

فان كل موجود وان كان كذا الى وحدة ما باعتبار

قوله فان كل موجود لا وهو اصل سبيل التبرع فان الامور العامة لا يجب ان يتحقق في جميع افراد الثلاثة او الاثنين

والا يخرج الامكان ونظائره اذا لم يكن على الاو بعض افراده متحققا وتخصيص الافراد بالموجودة تكلف

للاهور العامة تفعل ليقصد بها شرح الاسم لا التحصيل الماهية تفعل في هذا في غير ذلك فانه اذا تعريف التفعل بموجود بالاعم

واكواب المراجع ما ذكره المحقق الرواني في الحواشي القديمة على شرح التجربة وذكره المحقق في الحاشية النونية تفصيلان المراد من قولهم الامور

العامة ما يوجد في الاتسام الثلاثة او الاثنين منها وجوده في جميع افراد الثلاثة وجميع افراد الاثنين فانه ان الصفات السبعة لا توجد في

اصلا ولا في الحوادث من افراد الجوهر والكم في الجوهر والجوهر الواحد كما تعرض عليه بوجوه الاول انه لا دلالة للاطلاق على ذلك اصلا الثاني انه

جمله الصلية ما تشترك فيه الثلاثة وتسمى بالجميع افراد الجوهر والعرض غير من لهناك وجدت في جميع الافراد وكانت كل واحدة على طول تلك الملوحة

الحاصلة من كل واحد من الافراد لا يخلو عن ان يكون جوهر او عرضا ونقل الكلام اليه ويلزم عدم تنامي الافراد وهو منوع عندنا فكذلك

الكثرة لا تشمل جميع افراد الجوهر والعرض اللهم الا ان لم لا اعتبارية الاشارة لاس من جهة الاوضاع وغيره كما في الوحدة وفيه ما في احوال التي ذكره

ذلك المحقق في تلك الحواشي ان الامور العامة هي المشتقات وما في حكمها من فاعل في هذا السؤال ظاهر لان المحقق عنه في الاوضاع في نفس الكم

لا يتم الشامل الذي هو من الامور العامة وفيه ان الماهية لا يثبت بدليل يتقدم عليه كما سيجي فانهم واكبح في الجواب ما قولهم ان كان تنبسط كما هم

ان ذكر جميع المسائل في كل باب فيرر واجب على المؤلف فاعلم ان لم يذكر الكم والعلم وغير ذلك مع كونها من الامور العامة وهذا خل من تكلفات

والصفات للموجودة في غير من الجوابات ولا يرد عليه ان يلزم التخرج بالامر من ذكر بعض المسائل وذكر بعضها كون كل من الامور العامة

لانقول المخرج منها موجود وهو اداة المؤلف ونحو ذلك فانهم قوله وهذا على سبيل التبرع فاعلم ان في سؤال يرد على الشارح قدوس وقوله

انه قال الشارح في اثبات كون الوحدة من الامور العامة الشاملة الثلاثة ان كل موجود وان كان كذا الوحدة ما باعتبار ما قدوة عليه العرض انه

لا حاجة الى ذلك بل يكفي في اثبات الوحدة من الامور العامة الشاملة الثلاثة ان يقال انها توجد في الواجب فرد من الجوهر وفرد من العرض فوجود

الموقف الثاني في الامور العامة

الاشارة الى ان الامور العامة هي التي لا يكون لها وجود في جميع افراد الثلاثة او الاثنين... (The page is heavily annotated with marginalia in various directions, including top, bottom, and side notes, providing detailed commentary on the main text.)

هـ قوله ليست بمجردة قال المحقق ظهور المعنى إذا لم يكن من أقسام الممكن وصفات الواجب لا يمكن محتملة كيف تكون اعراضاً أو اقول فإذا لم تكن محتملة
يجوز أن تكون واجبة بالذات لظهورها فيها ما ينفك تعدد الوجوب بالذات فليقلع عنه قولهم صفات الوجود واجبة لديهم لكن مضى القول
المذكور وجه الوجود الرابط لها لا الوجوه لنفسها فأحق أن صفاتها لديهم محتملة بأفادات دعما فيهم لا يمكن حادث فعندها لا يمكن صدور بالاختيار
عنه قدم نحو حادث والصفات ليست كذلك التمسك بالصواب قلنا سابقا أن الجوهر والعرض قدسان من الحادث فإيه " لا غير مذهب غلوة"

قوله المصادفة
قلنا الرمي في ذلك الكلام العرفي
وخلصه في البيان الخ

واع

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional context for the main text.

جميع المفردات وكذا الاختراع نريد ظلال في الاسماء العاتية بالحق ما مقابل لها وفيه ان الوجوب والاختراع بهذا المعنى ليسا بالاسماء العاتية
لعدم البحث عنها الثالث ان مرادنا قدس سره من التعاقب تعاقب الاسباب والسلب لا يعني ان التعاقبين بهذا المعنى تعاقبان في زمان بل في
لان الوجوب مع اللا وجوب شامل للجميع وكذا الممكن مع الامكان والتعقّب مع الاختراع والادراك على هذا التقدير ان جميع المفردات مع تعاقبها لا يمكن ان تكون
فيلزم دخولها في الاسماء العاتية من غير ان يتعلّق المفروض العلمي بكل من الطرفين المتعاقبين اذ وفيه نظر من وجهين الاول اننا سلمنا ان الوجوب مع
اللا وجوب يشمل جميع المفردات لكن ذلك لا يوجب دخولها في الاسماء العاتية بل يجب ان يتعلّق بكل ما هو مفروض علمي وظاهر ان الوجوب وان كان
المفروض العلمي متعلقا به ولكن ليس متعلقا باللا وجوب من حيث اننا نقضي الوجوب فظهر لك ان اعتبار التعاقب بمعنى الاسباب السالبة لا يركب
فائدة ههنا وواجب عن هذا ان مراده ان يتعلّق بكل ما هو مفروض علمي او باحد ههنا ونهاه فيجب ان لا يلائم عبارة الشارح العلام حيث
قال ويتعلّق بكل من الطرفين المتعاقبين فرض علمي وهو يفيد تعلّق البحث ههنا جميعا وانما ثانيا فلان يفيد كون الخلق والالتزام وعدمهما من الاسماء
العاتية لا يوجب عن الاول لاعتنا بغيره وهو عدم الخلق والالتزام فالحق ان يجاب ان البحث عن اقسام الشيء انما هو بحث عن اقسام
فالمبحث عن الممكن والتعقّب يكون بحثا عن اللا وجوب فانهم انما في ذلك لو كان المراد من التعاقب ههنا تعاقب الاسباب والسلب للزم
ان لا يكون الاسكان الخاص من الاسماء العاتية لا يعني سلب الضرورة عن الطرفين فتعقّب ضرورة الطرفين وهذا البحث عند قيل في جواب
ان تعقّب سلب الضرورة عن الطرفين وهو صادق على الوجوب والاختراع لانها ليسا بسلب ضرورة الطرفين فيكون لهما سلبا
ولا يعني ههنا فان سلب سلب ضرورة الطرفين لا يوجب عندنا في هذا المقام من حيث ان تعقّب سلب ضرورة الطرفين ولو سلمنا تحقيق القسم من الوجوب
لان من افاده ما يكون وجوده وعدم ضروره باسما هو محال على ان سلب السلب يرجع الى الوجود كما ثبت في موضعه فيكون تعقّب ضروره الطرفين
وقد ثبت ان لا يوجب عندنا اصلا فتأمل من ههنا ثبتت لا عراض اخرى في هذا المقام وهو ما اذا اردنا ان يتعاقب ههنا المعنى الاصطلاحي لا هو انما
الاربعة من التعاقب والنقض والايجاب والسلب والعدم والممكن فالاسكان والوجوب ليسا من تلك الاقسام ضرورة ان احدهما سلب
الضرورة عن الطرفين والاخر الضرورة في الطرف الواحد وتقابل كلاهما بهذا المعنى اللا وجوب والاسكان او ضرورة الطرفين وسلب
ضرورة الطرفين والوافق ولا يتعلّق بغرض علمي والما سلق المبانيه والصفات فالاحوال المنقصة لكل احد من اقسام التعقّب بالآخرين
يشمل جميع الموجودات ويتعلّق بجميعها المفروض العلمي فانما من مقاصد الفن فبطل التعريف طردا وكسا واهاب عنه العشي في الحاشية الثانية
ما حصلنا ان المعنى بالتعاقب ههنا المعنى الاصطلاحي ولا سلق المبانيه والصفات بل هم من الاول واخص من الثاني فلا شك
بالوجوب والاسكان والاختراع طردا فانه وان لم يسس ههنا تعاقب بالسنه الاصطلاحي فان بيننا تعاقبا لاسر فاما
ولا بالاحوال المنقصة بالآخرين فكيف كان ههنا وان كانت مبانيه ومخالفه لكن لم يستبر فبينا تعاقبا لاسر فاما
ولا اصطلاحي وانت تسلم بافيه اذ يستفهم من معنى التعاقب الذي ذهب العشي اليه وتكلم فيه واما قولنا فان
ههنا وان كانت مبانيه لكن لم يستبر فبينا تعاقب اصطلاحي ما سلم لكن نقول لا اعتبار ههنا بانتقاء التعاقب بل
الاصطلاحي لا عرفت وانت في التعاقب العربي منوع واجاب عنه بعض شراح التمهيد للمحقق الطوسي بانما اختار
سلق المبانيه والصفات ونقول المراد بالاسماء العاتية اقسام الثلاثة والآخرين ههنا لكن لا يوجب ههنا في باب علمه اصطلاح
فعلنا هذا لا يراد بالاسماء الخاصة لا يوجب ههنا في باب علمه وكذا ان العبارة لا دلالة لها على ذلك المعنوي اصطلاحا فانهم وتطوّل الكلام لا يلبس



Extensive handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the discussion or providing additional examples and clarifications.

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, providing further commentary or references.

Handwritten notes at the very bottom of the page, including a reference to 'عدم امر مقابل' and other philosophical or linguistic remarks.

[illegible]

الاول السيل يحمي المقتبدي عورته

[illegible]

فإنه إذا كان الفخر لأن التبايع بمحضه باقفا
محذور شرعي على ما قاله بحجج المدعيين في حاشيته
مع يقول القاضي بوزن الفرق بين الشيء المحلل

١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦

على حاشية السيد الزهرى ^{رحمه} على الحاشية الجليلة آراءه ^{عليه} فلا تحقق الفرد من أحكام الفرد ومن أحكام الخصوم سيقول ^{عليه} المحقق ان الشيء المطلق لا يجري فيه أحكام الخصوم ^{عليه} فإذ إنه لو تم تحققه على الفرد لا دلالة لذلك (المرجع كما قدم) للأنثى فليعلم ان الأنواع كلها قد تمتعده الحكم فلا فردا من أفراسها مستلما صورا للأنواع وتحقق (المرجع كما قدم) بانفائدهم الا ^{عليه} = والثاني يتحقق تحقق فرد وينفرد بالتفرد ^{عليه} تذكره كثير من الاعلام ^{عليه} واستتمت غاية الاستتمتها ^{عليه} كما يشهد بها

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

والله اعلم
بما لا يعلمون

[illegible][illegible][illegible][illegible]

الشيخ الملقب بالشيخ
الخامس وآلها لا ينفع
الامر الذي يخرج للوجود
يتم جميع الافراد
في الخارج ينفرد
وعلى هذا لا ينفع

۱. محمد بن عبد الله
 ۲. محمد بن عبد الله
 ۳. محمد بن عبد الله
 ۴. محمد بن عبد الله
 ۵. محمد بن عبد الله
 ۶. محمد بن عبد الله
 ۷. محمد بن عبد الله
 ۸. محمد بن عبد الله
 ۹. محمد بن عبد الله
 ۱۰. محمد بن عبد الله

١٥٠
 ١٤٩
 ١٤٨
 ١٤٧
 ١٤٦
 ١٤٥
 ١٤٤
 ١٤٣
 ١٤٢
 ١٤١
 ١٤٠
 ١٣٩
 ١٣٨
 ١٣٧
 ١٣٦
 ١٣٥
 ١٣٤
 ١٣٣
 ١٣٢
 ١٣١
 ١٣٠
 ١٢٩
 ١٢٨
 ١٢٧
 ١٢٦
 ١٢٥
 ١٢٤
 ١٢٣
 ١٢٢
 ١٢١
 ١٢٠
 ١١٩
 ١١٨
 ١١٧
 ١١٦
 ١١٥
 ١١٤
 ١١٣
 ١١٢
 ١١١
 ١١٠
 ١٠٩
 ١٠٨
 ١٠٧
 ١٠٦
 ١٠٥
 ١٠٤
 ١٠٣
 ١٠٢
 ١٠١
 ١٠٠
 ٩٩
 ٩٨
 ٩٧
 ٩٦
 ٩٥
 ٩٤
 ٩٣
 ٩٢
 ٩١
 ٩٠
 ٨٩
 ٨٨
 ٨٧
 ٨٦
 ٨٥
 ٨٤
 ٨٣
 ٨٢
 ٨١
 ٨٠
 ٧٩
 ٧٨
 ٧٧
 ٧٦
 ٧٥
 ٧٤
 ٧٣
 ٧٢
 ٧١
 ٧٠
 ٦٩
 ٦٨
 ٦٧
 ٦٦
 ٦٥
 ٦٤
 ٦٣
 ٦٢
 ٦١
 ٦٠
 ٥٩
 ٥٨
 ٥٧
 ٥٦
 ٥٥
 ٥٤
 ٥٣
 ٥٢
 ٥١
 ٥٠
 ٤٩
 ٤٨
 ٤٧
 ٤٦
 ٤٥
 ٤٤
 ٤٣
 ٤٢
 ٤١
 ٤٠
 ٣٩
 ٣٨
 ٣٧
 ٣٦
 ٣٥
 ٣٤
 ٣٣
 ٣٢
 ٣١
 ٣٠
 ٢٩
 ٢٨
 ٢٧
 ٢٦
 ٢٥
 ٢٤
 ٢٣
 ٢٢
 ٢١
 ٢٠
 ١٩
 ١٨
 ١٧
 ١٦
 ١٥
 ١٤
 ١٣
 ١٢
 ١١
 ١٠
 ٩
 ٨
 ٧
 ٦
 ٥
 ٤
 ٣
 ٢
 ١
 ٠

[illegible][illegible][illegible]

١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١

[illegible][illegible][illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in Arabic script, likely providing commentary or additional philosophical points related to the main text.

Handwritten marginal notes on the left side of the page, continuing the philosophical discourse in Arabic script.

Handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the philosophical discourse in Arabic script.

قوله وان المدرك بالحواس لا يتخالف في تحققه للذهني بمادية وهو في تنضم اليها في هذا التحقيق بل المتخالف في الخارج
بمادية وهو في تنضم اليها في الذهن لا على وجه ينضم فيه تنضم الى مادية والفرق ظاهر كما ان اصل الصلح
فيصلح عليه انه متنازع غير محقق فلا حقيقة تطلق على ما تناول الخبيثات ايضا وكل ذلك تعقلا لا ظاهرا
ان يقال المدرك اما ان يكون وجودا اصليا لا يتب عليه آثاره ونظيره احكامه فهو الوجود الخارجي والعيني او لا
قوله وان المدرك لا ينبغي ان يتخالف في الخارج بادية وبهية لا يتخالف في تحققه الخارجي بادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق واما كانت مادية
من الحقيقة الشخصية كما ذهب اليه المحققون فيمنع به ان لا يتخالف في الخارج بين الكلي الجزئي بل لا بد من المدرك في ذاته فيكون له حقيقة شخصية
على الشخص من ان يتبين ان الوجود في الحقيقة يتنازع بهية في وجوده في الخارج ضرورة ان هذا لا يجوز استلزام اختلاف شخص قوله بل لا بد من المدرك في ذاته
قوله لا ينبغي ان يتخالف في الخارج على الجواب الذي نقلته الاعلام عن النفس بالخبريات المترتبة في الحواس باطله حال الجواب المذكور في الشرح ان المدرك
بالحواس لا يتخالف في تحققه الذهني بادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق بل المتخالف في الخارج بادية وبهية تنضم اليها في الذهن لا على وجه ينضم فيه
تنضم الى المادية والمعتبر في الوجود الخارجي ان يتخالف بحسب مادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق واما المكنون البهية تنضم الى الخبريات في
الحواس لم يكن فيها سوى البهية الخارجية الشخصية في الخارج لا يتنازع غير الالبهية التي كانت في الخارج فلم يكن وجودها خارجيا واما تكون
موجودة في الخارج لو انضم اليها بهية اخرى في الحواس وتقرر بالادلة بانها تنضم من هذا الكلام ان الموجود الخارجي يتنازع في وجوده بحسب البهية
التي تنضم اليها في الخارج مع ان المتخالف في الخارج بادية وبهية لا يتخالف في تحققه الخارجي بادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق لان في الشخص من يبين
احدهما ان عبارة من المادية المتنازع من غير اشتغال على امرنا على المادية يكون ابا التنازع فلا اختلاف بين الكلي والجزئي نفس الادراك
يعني ما كان ادراكا على سبيل التخيال فهو جزئي وما كان ادراكا من حيث نفس له بهية مع قطع النظر عن الاختيار كل المدرك في المصوتين امة
وهو نفس المادية ولما كان الادراك الاول مختصا عند فهم في الاحساس والاشغال في العقل قالوا ان ابا ادراكا له احساس جزئي وما يدرك
بادراكا عقل كل ثمانية ان شخص مركب على من المادية وتنضم في وجوده في الخارج بهية بسيطة فعل التقديرين البهية ليست من انضمام الى المادية في الخارج
اما على الاول فلان شخص عبارة عن نفس المادية الموجودة في الخارج بل انضمام الشخص اليها اذ اعلى الثاني فلان الموجود في الخارج بهية بسيطة لا لا
الغنية اليها الشخص كيف يستقيم قول الجيب من ان الموجود الخارجي يتنازع غير بادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق قوله او ادراكا تعطف
على خارجي اى داخل في الحقيقة الشخصية قوله ان من البين انه امر اذ ادر على الجواب المذكور حاصل ان يتنازع من الجواب ان البهية
لوجود في الخارج سوى البهية التي كانت في الخارج وهذا باطل لان الموجود في الحواس بهية اخرى متنازع بهية في وجوده في الخارج ضرورة ان
اختلاف الوجود يستلزم اختلاف الشخص وليس قصودا من هذا الكلام ان الحاصل في الحواس في الحقيقة بادية وبهية تنضم اليها في هذا التحقيق
خلاف مذنب انفسا على مطلوبان الصورة الحاصلة في الحواس تنضم على بهية خارجية محفوفة في الحاسة وقد عرضت لما بهية اخرى ثلثة اولاد
استلزام من صور الخبريات الاخرى والمادية الحاصلة في الحاسة استلزام من الصور الحاصلة من ذلك الشخص فخصايات اخرى في الحاسة يكون
الاختلاف بهيتين على سبيل زباد التصريح على المتعين فانهم قوله وذلك في بيان التفسيرين المذكورين في شرح المواقف
قوله لان التباين في بيان تعسف في الجواب من نفس بالواجب وتقريره ان التباين من اختيارا لغير التميزين بالذات ولمستفاد
من الجواب لغير الاعتباري وذلك ان قول في بيان تعسف ان التباين من اختيارا لغير التميزين اولاد بالذات او بالا اعتبار
او في خارجة في كليات النفس التي ترتب عليها آثار في التميز كالمسلم والملا والافكار الملتصقة بها التي يطلب كل واحد تلك آثاره واما كلامه

الموقف الثاني في الامور السامية

Handwritten marginal notes at the bottom of the page, continuing the philosophical discourse in Arabic script.

[illegible][illegible]

والله اعلم بالصواب

١١٢١
 ١١٢٢
 ١١٢٣
 ١١٢٤
 ١١٢٥
 ١١٢٦
 ١١٢٧
 ١١٢٨
 ١١٢٩
 ١١٣٠
 ١١٣١
 ١١٣٢
 ١١٣٣
 ١١٣٤
 ١١٣٥
 ١١٣٦
 ١١٣٧
 ١١٣٨
 ١١٣٩
 ١١٤٠
 ١١٤١
 ١١٤٢
 ١١٤٣
 ١١٤٤
 ١١٤٥
 ١١٤٦
 ١١٤٧
 ١١٤٨
 ١١٤٩
 ١١٥٠
 ١١٥١
 ١١٥٢
 ١١٥٣
 ١١٥٤
 ١١٥٥
 ١١٥٦
 ١١٥٧
 ١١٥٨
 ١١٥٩
 ١١٦٠
 ١١٦١
 ١١٦٢
 ١١٦٣
 ١١٦٤
 ١١٦٥
 ١١٦٦
 ١١٦٧
 ١١٦٨
 ١١٦٩
 ١١٧٠
 ١١٧١
 ١١٧٢
 ١١٧٣
 ١١٧٤
 ١١٧٥
 ١١٧٦
 ١١٧٧
 ١١٧٨
 ١١٧٩
 ١١٨٠
 ١١٨١
 ١١٨٢
 ١١٨٣
 ١١٨٤
 ١١٨٥
 ١١٨٦
 ١١٨٧
 ١١٨٨
 ١١٨٩
 ١١٩٠
 ١١٩١
 ١١٩٢
 ١١٩٣
 ١١٩٤
 ١١٩٥
 ١١٩٦
 ١١٩٧
 ١١٩٨
 ١١٩٩
 ١٢٠٠
 ١٢٠١
 ١٢٠٢
 ١٢٠٣
 ١٢٠٤
 ١٢٠٥
 ١٢٠٦
 ١٢٠٧
 ١٢٠٨
 ١٢٠٩
 ١٢١٠
 ١٢١١
 ١٢١٢
 ١٢١٣
 ١٢١٤
 ١٢١٥
 ١٢١٦
 ١٢١٧
 ١٢١٨
 ١٢١٩
 ١٢٢٠
 ١٢٢١
 ١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠
 ١٣٠١
 ١٣٠٢
 ١٣٠٣
 ١٣٠٤
 ١٣٠٥
 ١٣٠٦
 ١٣٠٧
 ١٣٠٨
 ١٣٠٩
 ١٣١٠
 ١٣١١
 ١٣١٢
 ١٣١٣
 ١٣١٤
 ١٣١٥
 ١٣١٦
 ١٣١٧
 ١٣١٨
 ١٣١٩
 ١٣٢٠
 ١٣٢١
 ١٣٢٢
 ١٣٢٣
 ١٣٢٤
 ١٣٢٥
 ١٣٢٦
 ١٣٢٧
 ١٣٢٨
 ١٣٢٩
 ١٣٣٠
 ١٣٣١
 ١٣٣٢
 ١٣٣٣
 ١٣٣٤
 ١٣٣٥
 ١٣٣٦
 ١٣٣٧
 ١٣٣٨
 ١٣٣٩
 ١٣٤٠
 ١٣٤١
 ١٣٤٢
 ١٣٤٣
 ١٣٤٤
 ١٣٤٥
 ١٣٤٦
 ١٣٤٧
 ١٣٤٨
 ١٣٤٩
 ١٣٥٠
 ١٣٥١
 ١٣٥٢
 ١٣٥٣
 ١٣٥٤
 ١٣٥٥
 ١٣٥٦
 ١٣٥٧
 ١٣٥٨
 ١٣٥٩
 ١٣٦٠
 ١٣٦١
 ١٣٦٢
 ١٣٦٣
 ١٣٦٤
 ١٣٦٥
 ١٣٦٦
 ١٣٦٧
 ١٣٦٨
 ١٣٦٩
 ١٣٧٠
 ١٣٧١
 ١٣٧٢
 ١٣٧٣
 ١٣٧٤
 ١٣٧٥
 ١٣٧٦
 ١٣٧٧
 ١٣٧٨
 ١٣٧٩
 ١٣٨٠
 ١٣٨١
 ١٣٨٢
 ١٣٨٣
 ١٣٨٤
 ١٣٨٥
 ١٣٨٦
 ١٣٨٧
 ١٣٨٨
 ١٣٨٩
 ١٣٩٠
 ١٣٩١
 ١٣٩٢
 ١٣٩٣
 ١٣٩٤
 ١٣٩٥
 ١٣٩٦
 ١٣٩٧
 ١٣٩٨
 ١٣٩٩
 ١٤٠٠
 ١٤٠١
 ١٤٠٢
 ١٤٠٣
 ١٤٠٤
 ١٤٠٥
 ١٤٠٦
 ١٤٠٧
 ١٤٠٨
 ١٤٠٩
 ١٤١٠
 ١٤١١
 ١٤١٢
 ١٤١٣
 ١٤١٤
 ١٤١٥
 ١٤١٦
 ١٤١٧
 ١٤١٨
 ١٤١٩
 ١٤٢٠
 ١٤٢١
 ١٤٢٢
 ١٤٢٣
 ١٤٢٤
 ١٤٢٥
 ١٤٢٦
 ١٤٢٧
 ١٤٢٨
 ١٤٢٩
 ١٤٣٠
 ١٤٣١
 ١٤٣٢
 ١٤٣٣
 ١٤٣٤
 ١٤٣٥

[illegible][illegible][illegible]

من على ليل النسيان الى صور السلاسل والكرات ليهيئ للمركبات خفيفة راتين ذوات عجلة اليسار والى العتبات والعتبات المتوسطة وكل المركبات المتوسطة والعتبات في كل

[illegible]

الموقف
تأثير في الامور
للعمامة

عنه إشارة إلى الجواب بأن الصورة مستقلة بحسب اللزوم كما سلمه المعتبرين وإما ينفع عدم استقلاله باختيار العوارض

[illegible]

Handwritten notes at the bottom of the page, likely bleed-through from the reverse side.

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

لأن كل واحد منا يحرم لنفسه ما يشتهي الجوارح وقد يقولون إن الجوارح قد حرموا
 مع أن ما يقع الاشتراك عليه هو سطح الجوارح وكذا في السطح الحفظ وتحقيق
 هذا المقام بالأحرى عليه في شرح المصدر الثماني على ما رت الحكمة البشيرة

[illegible][illegible][illegible]

الاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
الاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
الاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...

والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...

والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...

والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...

والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...
والاشياء لا تتغير في ذاتها بل تتغير في صورها...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

أما كثر المصروفات والظلال الزمان ليس سببها للاستعانة بل من الأسباب التي تؤدي إلى إضطرار إلى الاقتراض وهو يفضي إلى الاقتراض وتزيد على هذا أيضا يلزم الاقتراض للاستعانة في السبب وسبب السبب في ١٢ جمادى ٩٢

[illegible][illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

من دون جعله مرتبة مالا حظ له الانسان ونه اليه العلم بكنهه التفصيل كما ذكره المحقق ٧ واذا نقضت حاله لم يقهر العلم بكنهه الاحاطي كثيرا الواقع من كنهه التفصيل كما لا يخفى لان العوام كلهم يعلمون انواع الحيوان بكنههها الاحاطية دون التفصيلية ثم علم ان العلم بكنهه الغير التفصيل قليل جدا لان الاغلب عند حصول الكنه التفصيلي الرتبة الى فهمها وفي اصلها بكنهه وبالوجه في ما والسببية اي العلم بالشيء اياها اصل لسبب الكنه والمجهول والافضل في العلم بكنهه وبوجهه ٨ بمعنى اللام الى العلم بالتعلق بالوجه او بالكنه يمكن بله الاشارة ملك على ذكر تفصيل في مواضع كثيرة ٩ في علمه بكنهه

المرصد الاول
من الحروف والكلمات



بسم الله الرحمن الرحيم في شرح بعض المسائل الفلسفية

في شرح بعض المسائل الفلسفية... ٢٤

وهو تصور بالبدن... والاراد بالقيود والاطلاق... والاراد بالقيود والاطلاق... والاراد بالقيود والاطلاق...

القول السليم... والاراد بالقيود والاطلاق... والاراد بالقيود والاطلاق...

وتقدم بيان وجه ذلك في... والاراد بالقيود والاطلاق... والاراد بالقيود والاطلاق...

سید محمد علی میرزا

[illegible][illegible][illegible]

ان الله تعالى قد جعل في كل شيء حكما
 واما في هذه الدنيا فكلما كان
 من الله تعالى في كل شيء حكما
 واما في هذه الدنيا فكلما كان
 من الله تعالى في كل شيء حكما
 واما في هذه الدنيا فكلما كان
 من الله تعالى في كل شيء حكما

[illegible][illegible]

[illegible]

هذا هو الحق لا يجوز ان يكون على ما يدعي احد من هذه النسخة لانها لا تتفق مع ما في النسخة الاصلية

هذا هو الحق لا يجوز ان يكون على ما يدعي احد من هذه النسخة لانها لا تتفق مع ما في النسخة الاصلية

هذا هو الحق لا يجوز ان يكون على ما يدعي احد من هذه النسخة لانها لا تتفق مع ما في النسخة الاصلية

هذا هو الحق لا يجوز ان يكون على ما يدعي احد من هذه النسخة لانها لا تتفق مع ما في النسخة الاصلية

هذا هو الحق لا يجوز ان يكون على ما يدعي احد من هذه النسخة لانها لا تتفق مع ما في النسخة الاصلية

[illegible]

وجود في
عند من يقره
ان افراجه
خفاصة
وجود في

[illegible]

له قوله الذي هو الاثني عشر كان
 في الرسول فكان صفته اختيار الربيع
 قوله استقام لتقديرا لان الاستقام للتقديرا
 تقويمه لا اختيار الاضفة وان كان صفته التقديرا
 لا صفة قوله هو الاثني عشر لان كان صفته التقديرا
 الصفات اي تقويمه لا اثني عشر فليس يكون
 كون صفته التقديرا ليس الربيع الا استقام
 انما ما في الاثني عشر الاثني عشر في الاثني عشر
 كسبها تقويمه فلا يقال كسبها تقويمه
 العاقل الا هو في صفته التقويمه والصفان
 من دوني في تقويمه الاثني عشر والربيع
 صفته التقديرا لان قوله استقام صفته
 صفته التقديرا ليس استقام صفته
 انفسها لا قيل ان التقديرا
 صفته في الاثني عشر

المجلد الاول
من الوقف الثاني
الوجود والعدم

والذي لا انقضاء له بحسب الوجود الذي هو التصور فيكون اللازم هو تصور جميع الوجود الذي والتصور بحسب الوجود
الذي فيه ان يكون تصور انقضاء مستلزما لتصور تصور الانقضاء وحقرا واعتبارا آه جواب سدا الى وهو انه لا يلزم ما الذي
لا انقضاء له بحسب حصوله في الزمن حصوله طائبا وهو حتمية التصور وتصور انقضاء ليس يعتبر حصوله اجليا فيكون ص ١٣
ص ١٤

1

المصدر الأول
من الموقف الثاني
الوجود والعدم

۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱

33

[illegible][illegible][illegible][illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة ورحمة
والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

[illegible]

١٧٠ ويقال لها المادى والصورة التثنية لثبوتها في عدم حمل ثبوتها على الكل ولا الكل عليها فتدبر ١٢ محمد عبيد ٩٠

١
 ٢
 ٣
 ٤
 ٥
 ٦
 ٧
 ٨
 ٩
 ١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

عنه أقول القول يكون الوجود بمعنى مشترك مع كونه عيناً لكل شيء، جمع بين الضبط والنون كيف يلزم ج: الحقائق المختلفة بواحدة القول المفكر ليس إلا خلافتها
حتى الواجب الممكن كلها حقيقة واحدة ومفاسد هذا اللزم لا يخفى على العالم قبل تدبر غاية التدبر لا شذو عبيد ولهم ٢٢
= مشاركة فافهم ١٥

المرصد
الأول في
الوجد والعبد

[illegible]

سے ہے اور ان پر بحیثیت من مثل غیر الفاصل اذا المصنف قال فی ہلال
تعلیق الوجود بالحدوث ان الحدوث انما یكون بالاجزاء والوجود بسیط
آء ولا یستلزم

[illegible]

صه القول ومنه يبيننا انهم من قال ان العدد على تقدير نفى الجزاء الصوري هو افضل للثمة ليس المتبني الا ان لا يحزم من نفى الجزائية نفى العروض والحق ان العدم على تقدير نفى الصوري هو الوحيد مع ملاحظة الهندسة الصورية عرضا كيف في العدد حقيقة الواحدية المصنعة والكلية باهي كثرية ليست كذلك قد سبقنا الاشارة الى ذلك في ١٢٤

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

و نفی اللزوم
قلنا قد نبهنا
سابقا ان
القول بان
ستلزم انك
انما هو عين
ان ۱۱

بالوجود النوعية لأن الحد في الشيء انما يتوقف على التركيب من الجنس الفصل لا من الاجزاء الخارجية المتأثرة بالوجود في الخارج وهو اى تاثير الجنس الفصل في الخارج وقد عرفت بها بالوجود على النوعية فمنع ان التاثير يمتد الى الوجود وقد عرفت ما علم النوع بحسبه انما هو في الذهن دون الخارج كما سيأتي تحقيقه او مختارانه اى جزاء الوجود يتوقف بالعدد على مفهوم العدد بل بالعدم كما يكون الوجود محض العدم ما حتى يكون محال بل محض معدوم فلا يلزم الا كوز الوجود على كذا من اجزاء منصفة بنقيضه وكذا

فانما اذا
مردود بطريقه
يكون اجزاء
فانما اذا
بالساعة في
رجعت

[illegible]

علم التركيب
عن اليهودي
والنصوري وغيره
من الأجناد
التي اجتمعوا
وفد ولائهم

[illegible]

ان المساجد
بنيها المعنى
لا ينافي
الحجج بالحق
للأول والله
فقد فسر

والصنف جاب من هذا الدرر لان انشا الاجزاء الوجود قبل الكل مبنى على تأخير الحسن والفصل الخارج وقدهما بالمتكبر على النوع في الخارج على اطلاق الوجود
على انهما ما تتركب من اجزاء الفصل لذين الما جزاء والذنية ولا يقسم تصانها بالصنف على النوع على ان تصانها على الوجود والوجود على ان تصانها على
الوجود والوجود في ذلك الحال بل يكون تصانها الوجود في نفس انقسام الكل اذا تقدم بالاتصاف على الكل انما يلزم في الاجزاء والخارجية التامة في كل كبرية وفي
الخارج والآخر من انفاضل ينزل على ان كل اجزاء الحاصل ان تصانها في الاجزاء والخارجية التامة في كل كبرية وفي الخارج والآخر من انفاضل ينزل على ان كل اجزاء الحاصل ان تصانها في الاجزاء والخارجية التامة في كل كبرية وفي

الشيخ الرئيس
وعنه في حواشي
التحفة بالاسم
الشيخ الرئيس
حواشي في حواشي

بالاجزاء الخاصة فلا يكون العلم المستدل به بيا على تناقضه لنفس الفصل في الخارج حتى يبيح العلم المصلح من حيث على تناقضه للاجزاء الخاصة جيت في الخارج لا يحدود في العلم بها واقع
فقد كسب في الجواب عن ذلك الامراض ان الدليل في على تناقضه للاجزاء الخاصة وهذه الاجزاء على المشهور موصوفة في الجنس والفصل على غير المشهور فكون
خاصية تناقضه فلا يبرهن ان تمام الدليل من اننا تناقضه في الجنس الفصل حتى ثبت به تناقضه للاجزاء الخاصة على المذهب المشهور والغير المشهور معا فلو ان الفصل ثابت
تناقضه للاجزاء الخاصة على المذهبين معا وذلك موقوف على اثبات التناقض بين الجنس والفصل ان الاجزاء الخاصة موصوفة على المذهب المشهور في الجنس والفصل فلو لم

من اهل البيت
اورده الشيخ
الحسن الذي
كامل من عيله
في اهل البيت

[illegible]

۱۸
 محمد علی
 فی جلاله
 السید

[illegible]

وكونه
في ميدان
العلماء
لكن قد سئل
ان الاجاز
الحا رجبية
سنيان وان
الاجاز

١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

بين الشيخ
وغيره في حوا
التي يدور بها
جزاها لها حقه
وعنده انما
هو في الاجزاء
رجليه

الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...

كل مركب من اجزاء متماثلة في الوجود في الخارج فانه مركب من اجزاء متماثلة في الحقيقة...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...

الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...
الوجود في ذاته لا يتوقف على غيره...

هذا حاصل العلم على ما هو عليه في هذه المسألة من كون العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له وانما العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له

هذا حاصل العلم على ما هو عليه في هذه المسألة من كون العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له وانما العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له

فكون العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له وانما العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له

اما على الاول فظاهر ان العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له وانما العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له

المصدر الاول في الوجود والعلم

فكون العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له وانما العلم بالشرط لا يوجب العلم بالمتضمن له

البرقي والنجار في الهند

1
2
3
4
5
6
7
8
9
10
11
12
13
14
15
16
17
18
19
20
21
22
23
24
25
26
27
28
29
30
31
32
33
34
35
36
37
38
39
40
41
42
43
44
45
46
47
48
49
50
51
52
53
54
55
56
57
58
59
60
61
62
63
64
65
66
67
68
69
70
71
72
73
74
75
76
77
78
79
80
81
82
83
84
85
86
87
88
89
90
91
92
93
94
95
96
97
98
99
100
101
102
103
104
105
106
107
108
109
110
111
112
113
114
115
116
117
118
119
120
121
122
123
124
125
126
127
128
129
130
131
132
133
134
135
136
137
138
139
140
141
142
143
144
145
146
147
148
149
150
151
152
153
154
155
156
157
158
159
160
161
162
163
164
165
166
167
168
169
170
171
172
173
174
175
176
177
178
179
180
181
182
183
184
185
186
187
188
189
190
191
192
193
194
195
196
197
198
199
200
201
202
203
204
205
206
207
208
209
210
211
212
213
214
215
216
217
218
219
220
221
222
223
224
225
226
227
228
229
230
231
232
233
234
235
236
237
238
239
240
241
242
243
244
245
246
247
248
249
250
251
252
253
254
255
256
257
258
259
260
261
262
263
264
265
266
267
268
269
270
271
272
273
274
275
276
277
278
279
280
281
282
283
284
285
286
287
288
289
290
291
292
293
294
295
296
297
298
299
300
301
302
303
304
305
306
307
308
309
310
311
312
313
314
315
316
317
318
319
320
321
322
323
324
325
326
327
328
329
330
331
332
333
334
335
336
337
338
339
340
341
342
343
344
345
346
347
348
349
350
351
352
353
354
355
356
357
358
359
360
361
362
363
364
365
366
367
368
369
370
371
372
373
374
375
376
377
378
379
380
381
382
383
384
385
386
387
388
389
390
391
392
393
394
395
396
397
398
399
400
401
402
403
404
405
406
407
408
409
410
411
412
413
414
415
416
417
418
419
420
421
422
423
424
425
426
427
428
429
430
431
432
433
434
435
436
437
438
439
440
441
442
443
444
445
446
447
448
449
450
451
452
453
454
455
456
457
458
459
460
461
462
463
464
465
466
467
468
469
470
471
472
473
474
475
476
477
478
479
480
481
482
483
484
485
486
487
488
489
490
491
492
493
494
495
496
497
498
499
500
501
502
503
504
505
506
507
508
509
510
511
512
513
514
515
516
517
518
519
520
521
522
523
524
525
526
527
528
529
530
531
532
533
534
535
536
537
538
539
540
541
542
543
544
545
546
547
548
549
550
551
552
553
554
555
556
557
558
559
560
561
562
563
564
565
566
567
568
569
570
571
572
573
574
575
576
577
578
579
580
581
582
583
584
585
586
587
588
589
590
591
592
593
594
595
596
597
598
599
600
601
602
603
604
605
606
607
608
609
610
611
612
613
614
615
616
617
618
619
620
621
622
623
624
625
626
627
628
629
630
631
632
633
634
635
636
637
638
639
640
641
642
643
644
645
646
647
648
649
650
651
652
653
654
655
656
657
658
659
660
661
662
663
664
665
666
667
668
669
670
671
672
673
674
675
676
677
678
679
680
681
682
683
684
685
686
687
688
689
690
691
692
693
694
695
696
697
698
699
700
701
702
703
704
705
706
707
708
709
710
711
712
713
714
715
716
717
718
719
720
721
722
723
724
725
726
727
728
729
730
731
732
733
734
735
736
737
738
739
740
741
742
743
744
745
746
747
748
749
750
751
752
753
754
755
756
757
758
759
760
761
762
763
764
765
766
767
768
769
770
771
772
773
774
775
776
777
778
779
780
781
782
783
784
785
786
787
788
789
790
791
792
793
794
795
796
797
798
799
800
801
802
803
804
805
806
807
808
809
810
811
812
813
814
815
816
817
818
819
820
821
822
823
824
825
826
827
828
829
830
831
832
833
834
835
836
837
838
839
840
84

أقل من شروط الخاص مع كماله قلنا ذلك لأن ذكره أو إنا هو بالنسبة إلى تحققها أي تحقق العالم بالحكمة الموثقة
أخا للمعنى والخصوصية فالتشابه باعتبار ذلك فلا يلزم أن يكون متحققا في هويته أو كماله أو لا في أفراد أو أقال أو ترتيب
الأشياء في المعنى والخصوصية كما يجوز أن يقع الإنسان بل صنفه في كل ما يكون شرطا لتحقيقه لا مع ومعاذ الله فهو شرط لتحقيق
الأصل مع كماله فإنه لو لم يتحقق إلا مع في ضمن فرد لم يتحقق إلا في ضمنه بل إن العكس فلو لم يتحقق إلا مع في ضمن فرد
فرد لا يصلح بالنسبة إلى تحققها في الذهن إذ لا علاقة بين الصوتين الذهنيين بحسب حقيقة ما في الذهن في أن يحصل له
الحا فيه بل في صورته العكس كما تكاد بين الصوتين الذهنيين بل هي متغايرة إلا أنهما في الصفة أو في ظهورها بالبال أمر الصدد
فلما قال قولها بالمجهره قيد إشارة إلى أن المقدمه القائلة بأن شروط العام شروط الخاص في القياس إلى التحقق في الأفراد لا يفيد الاستدلال كما
يتوقف عليه العالم العرضي لا يفيد أن تلك هي الصلة الخاصة بها مستأنكون إلا أن شروطها لا تتطابق مع شروط الآخرين بل لا يفيد أن شروط الآخرين لا تتطابق مع شروط الآخرين

صورت	تأثير اولی	صورت	تأثير اولی	صورت	تأثير اولی
۱	۱	۱	۱	۱	۱
۲	۲	۲	۲	۲	۲
۳	۳	۳	۳	۳	۳
۴	۴	۴	۴	۴	۴
۵	۵	۵	۵	۵	۵
۶	۶	۶	۶	۶	۶
۷	۷	۷	۷	۷	۷
۸	۸	۸	۸	۸	۸
۹	۹	۹	۹	۹	۹
۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰	۱۰
۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱	۱۱
۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲	۱۲
۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳	۱۳
۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴	۱۴
۱۵	۱۵	۱۵	۱۵	۱۵	۱۵
۱۶	۱۶	۱۶	۱۶	۱۶	۱۶
۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷	۱۷
۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸	۱۸
۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹	۱۹
۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۰

[illegible][illegible]

المريض
الأول في التوجه
والعلم

٤٠٠
٤٠١
٤٠٢
٤٠٣
٤٠٤
٤٠٥
٤٠٦
٤٠٧
٤٠٨
٤٠٩
٤١٠
٤١١
٤١٢
٤١٣
٤١٤
٤١٥
٤١٦
٤١٧
٤١٨
٤١٩
٤٢٠
٤٢١
٤٢٢
٤٢٣
٤٢٤
٤٢٥
٤٢٦
٤٢٧
٤٢٨
٤٢٩
٤٣٠
٤٣١
٤٣٢
٤٣٣
٤٣٤
٤٣٥
٤٣٦
٤٣٧
٤٣٨
٤٣٩
٤٤٠
٤٤١
٤٤٢
٤٤٣
٤٤٤
٤٤٥
٤٤٦
٤٤٧
٤٤٨
٤٤٩
٤٥٠
٤٥١
٤٥٢
٤٥٣
٤٥٤
٤٥٥
٤٥٦
٤٥٧
٤٥٨
٤٥٩
٤٦٠
٤٦١
٤٦٢
٤٦٣
٤٦٤
٤٦٥
٤٦٦
٤٦٧
٤٦٨
٤٦٩
٤٧٠
٤٧١
٤٧٢
٤٧٣
٤٧٤
٤٧٥
٤٧٦
٤٧٧
٤٧٨
٤٧٩
٤٨٠
٤٨١
٤٨٢
٤٨٣
٤٨٤
٤٨٥
٤٨٦
٤٨٧
٤٨٨
٤٨٩
٤٩٠
٤٩١
٤٩٢
٤٩٣
٤٩٤
٤٩٥
٤٩٦
٤٩٧
٤٩٨
٤٩٩
٥٠٠
٥٠١
٥٠٢
٥٠٣
٥٠٤
٥٠٥
٥٠٦
٥٠٧
٥٠٨
٥٠٩
٥١٠
٥١١
٥١٢
٥١٣
٥١٤
٥١٥
٥١٦
٥١٧
٥١٨
٥١٩
٥٢٠
٥٢١
٥٢٢
٥٢٣
٥٢٤
٥٢٥
٥٢٦
٥٢٧
٥٢٨
٥٢٩
٥٣٠
٥٣١
٥٣٢
٥٣٣
٥٣٤
٥٣٥
٥٣٦
٥٣٧
٥٣٨
٥٣٩
٥٤٠
٥٤١
٥٤٢
٥٤٣
٥٤٤
٥٤٥
٥٤٦
٥٤٧
٥٤٨
٥٤٩
٥٥٠
٥٥١
٥٥٢
٥٥٣
٥٥٤
٥٥٥
٥٥٦
٥٥٧
٥٥٨
٥٥٩
٥٦٠
٥٦١
٥٦٢
٥٦٣
٥٦٤
٥٦٥
٥٦٦
٥٦٧
٥٦٨
٥٦٩
٥٧٠
٥٧١
٥٧٢
٥٧٣
٥٧٤
٥٧٥
٥٧٦
٥٧٧
٥٧٨
٥٧٩
٥٨٠
٥٨١
٥٨٢
٥٨٣
٥٨٤
٥٨٥
٥٨٦
٥٨٧
٥٨٨
٥٨٩
٥٩٠
٥٩١
٥٩٢
٥٩٣
٥٩٤
٥٩٥
٥٩٦
٥٩٧
٥٩٨
٥٩٩
٦٠٠
٦٠١
٦٠٢
٦٠٣
٦٠٤
٦٠٥
٦٠٦
٦٠٧
٦٠٨
٦٠٩
٦١٠
٦١١
٦١٢
٦١٣
٦١٤
٦١٥
٦١٦
٦١٧
٦١٨
٦١٩
٦٢٠
٦٢١
٦٢٢
٦٢٣
٦٢٤
٦٢٥
٦٢٦
٦٢٧
٦٢٨
٦٢٩
٦٣٠
٦٣١
٦٣٢
٦٣٣
٦٣٤
٦٣٥
٦٣٦
٦٣٧
٦٣٨
٦٣٩
٦٤٠
٦٤١
٦٤٢
٦٤٣
٦٤٤
٦٤٥
٦٤٦
٦٤٧
٦٤٨
٦٤٩
٦٥٠
٦٥١
٦٥٢
٦٥٣
٦٥٤
٦٥٥
٦٥٦
٦٥٧
٦٥٨
٦٥٩
٦٦٠
٦٦١
٦٦٢
٦٦٣
٦٦٤
٦٦٥
٦٦٦
٦٦٧
٦٦٨
٦٦٩
٦٧٠
٦٧١
٦٧٢
٦٧٣
٦٧٤
٦٧٥
٦٧٦
٦٧٧
٦٧٨
٦٧٩
٦٨٠
٦٨١
٦٨٢
٦٨٣
٦٨٤
٦٨٥
٦٨٦
٦٨٧
٦٨٨
٦٨٩
٦٩٠
٦٩١
٦٩٢
٦٩٣
٦٩٤
٦٩٥
٦٩٦
٦٩٧
٦٩٨
٦٩٩
٧٠٠
٧٠١
٧٠٢
٧٠٣
٧٠٤
٧٠٥
٧٠٦
٧٠٧
٧٠٨
٧٠٩
٧١٠
٧١١
٧١٢
٧١٣
٧١٤
٧١٥
٧١٦
٧١٧
٧١٨
٧١٩
٧٢٠
٧٢١
٧٢٢
٧٢٣
٧٢٤
٧٢٥
٧٢٦
٧٢٧
٧٢٨
٧٢٩
٧٣٠
٧٣١
٧٣٢
٧٣٣
٧٣٤
٧٣٥
٧٣٦
٧٣٧
٧٣٨
٧٣٩
٧٤٠
٧٤١
٧٤٢
٧٤٣
٧٤٤
٧٤٥
٧٤٦
٧٤٧
٧٤٨
٧٤٩
٧٥٠
٧٥١
٧٥٢
٧٥٣
٧٥٤
٧٥٥
٧٥٦
٧٥٧
٧٥٨
٧٥٩
٧٦٠
٧٦١
٧٦٢
٧٦٣
٧٦٤
٧٦٥
٧٦٦
٧٦٧
٧٦٨
٧٦٩
٧٧٠
٧٧١
٧٧٢
٧٧٣
٧٧٤
٧٧٥
٧٧٦
٧٧٧
٧٧٨
٧٧٩
٧٨٠
٧٨١
٧٨٢
٧٨٣
٧٨٤
٧٨٥
٧٨٦
٧٨٧
٧٨٨
٧٨٩
٧٩٠
٧٩١
٧٩٢
٧٩٣
٧٩٤
٧٩٥
٧٩٦
٧٩٧
٧٩٨
٧٩٩
٨٠٠
٨٠١
٨٠٢
٨٠٣
٨٠٤
٨٠٥
٨٠٦
٨٠٧
٨٠٨
٨٠٩
٨١٠
٨١١
٨١٢
٨١٣
٨١٤
٨١٥
٨١٦
٨١٧
٨١٨
٨١٩
٨٢٠
٨٢١
٨٢٢
٨٢٣
٨٢٤
٨٢٥
٨٢٦
٨٢٧
٨٢٨
٨٢٩
٨٣٠
٨٣١
٨٣٢
٨٣٣
٨٣٤
٨٣٥
٨٣٦
٨٣٧
٨٣٨
٨٣٩
٨٤٠
٨٤١
٨٤٢
٨٤٣
٨٤٤
٨٤٥
٨٤٦
٨٤٧
٨٤٨
٨٤٩
٨٥٠
٨٥١
٨٥٢
٨٥٣
٨٥٤
٨٥٥
٨٥٦
٨٥٧
٨٥٨
٨٥٩
٨٦٠
٨٦١
٨٦٢
٨٦٣
٨٦٤
٨٦٥
٨٦٦
٨٦٧
٨٦٨
٨٦٩
٨٧٠
٨٧١
٨٧٢
٨٧٣
٨٧٤
٨٧٥
٨٧٦
٨٧٧
٨٧٨
٨٧٩
٨٨٠
٨٨١
٨٨٢
٨٨٣
٨٨٤
٨٨٥
٨٨٦
٨٨٧
٨٨٨
٨٨٩
٨٩٠
٨٩١
٨٩٢
٨٩٣
٨٩٤
٨٩٥
٨٩٦
٨٩٧
٨٩٨
٨٩٩
٩٠٠
٩٠١
٩٠٢
٩٠٣
٩٠٤
٩٠٥
٩٠٦
٩٠٧
٩٠٨
٩٠٩
٩١٠
٩١١

تفصیل
بیرون
الجنان
فلا محرم
والا محرم
فی الوجود
المنہی
على الا
طلاق
بی بی
بعض
الاغما
فتیہ
۱۳
۱۳

श्रीगुरुदेवकी आज्ञासे। ॥ अथ ॥
 गुरुदेवकी आज्ञासे। ॥ अथ ॥

44

المقصد
الثاني في ان
مشركي

ما قال السيد الفريد لا يلزم الدور ولا التسلسل على تقدير نظرية الكل بوازائه تهازئي سلسلة الأقسام ٥

[illegible]

لا نقول قد يتحقق ان يكون التعريف محسلاً سم يعينهم التعريف بحسب الحقيقة في ذاتهم لان تعريف المثلث والبرام والرابعة والزاوية والحظ المستقيم وغيرها في اودخل علم الهندسة كان
 علم الهندسة تعريفات شتى فلهذا ما بدلت وجود هذه الامور في مسائل علم الهندسة تصرفت تلك التعريفات تعريفات حقيقة و قد يتصور ان يكون تعريف
 سمي ولم يكن له تعريف حقيقي كما عرّفوا فيهم بالبرام الذي لا يتجزى بام جزير من الجسم لا يتقسم في جزية واحدة من اوجهه فام تعريفه فام تعريفه اسمي وليس له تعريف
 حقيقي ولم يكن له تعريف كما لا صور البديهة الوجود والاعايشة فتميز ١٢ محمية العلم الاولى اكثر ما في علمه
 لا نقول قد يتحقق ان يكون التعريف محسلاً سم يعينهم التعريف بحسب الحقيقة في ذاتهم لان تعريف المثلث والبرام والرابعة والزاوية والحظ المستقيم وغيرها في اودخل علم الهندسة كان
 علم الهندسة تعريفات شتى فلهذا ما بدلت وجود هذه الامور في مسائل علم الهندسة تصرفت تلك التعريفات تعريفات حقيقة و قد يتصور ان يكون تعريف
 سمي ولم يكن له تعريف حقيقي كما عرّفوا فيهم بالبرام الذي لا يتجزى بام جزير من الجسم لا يتقسم في جزية واحدة من اوجهه فام تعريفه فام تعريفه اسمي وليس له تعريف
 حقيقي ولم يكن له تعريف كما لا صور البديهة الوجود والاعايشة فتميز ١٢ محمية العلم الاولى اكثر ما في علمه

الفصل الثاني في انه مشترك

لا نقول قد يتحقق ان يكون التعريف محسلاً سم يعينهم التعريف بحسب الحقيقة في ذاتهم لان تعريف المثلث والبرام والرابعة والزاوية والحظ المستقيم وغيرها في اودخل علم الهندسة كان
 علم الهندسة تعريفات شتى فلهذا ما بدلت وجود هذه الامور في مسائل علم الهندسة تصرفت تلك التعريفات تعريفات حقيقة و قد يتصور ان يكون تعريف
 سمي ولم يكن له تعريف حقيقي كما عرّفوا فيهم بالبرام الذي لا يتجزى بام جزير من الجسم لا يتقسم في جزية واحدة من اوجهه فام تعريفه فام تعريفه اسمي وليس له تعريف
 حقيقي ولم يكن له تعريف كما لا صور البديهة الوجود والاعايشة فتميز ١٢ محمية العلم الاولى اكثر ما في علمه

[illegible]

المقصد
الثاني في انه
مشارك

[illegible][illegible]

المركز
الأول في التوحيد
والعدل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هذا وقد قيل ان التقسيم مثل المعاني انما هو باعتبار ما له في ذاته لا باعتبار ما له في غيره...
لا تقسم ما هو بحد ذاته...
في ذلك السبب اي بجزءه بان له ماهية واحدة...
الشيء فيلزم كون الماهية والشيء مشتركين وهو كمال لان الماهيات متحدة بالماهية...
مشتركة بل متحدة بالماهيات...
فمحقق حقيقة اذا كان المقسم قد اقسام قبل القسمة...
تقسيم الكل العرضي الى جزئيات...
ان غير متوحد لان حال السؤال ان الوجود على تقدير الاشتراك...
جزءا متساوية في الوضع دون الماهية والوجود على احوالها المشهورة...
انما يقسم في غير ذلك...
ثم تعيين جزئيات...
في عبارة عن ملاحظة شئ في العقل...
واحد منها نصف ذراع مثلا ثم اقسامه كل واحد من اقسامه...
انما يقسم بحسب...
واحدة بالطريق بوجه...
منقولة لروى...
قيودا...
ان تقسيم كل...
وتقسيم...
لما في تقسيم...
اعني الانسان والفرس...
او ليس...
قوله...
تقسيم...
والجواب...
الزائدة...
بنا جواب آخر في شرح مكية العيون ١٢

هذا وقد قيل ان التقسيم مثل المعاني انما هو باعتبار ما له في ذاته لا باعتبار ما له في غيره...
لا تقسم ما هو بحد ذاته...
في ذلك السبب اي بجزءه بان له ماهية واحدة...
الشيء فيلزم كون الماهية والشيء مشتركين وهو كمال لان الماهيات متحدة بالماهية...
مشتركة بل متحدة بالماهيات...
فمحقق حقيقة اذا كان المقسم قد اقسام قبل القسمة...
تقسيم الكل العرضي الى جزئيات...
ان غير متوحد لان حال السؤال ان الوجود على تقدير الاشتراك...
جزءا متساوية في الوضع دون الماهية والوجود على احوالها المشهورة...
انما يقسم في غير ذلك...
ثم تعيين جزئيات...
في عبارة عن ملاحظة شئ في العقل...
واحد منها نصف ذراع مثلا ثم اقسامه كل واحد من اقسامه...
انما يقسم بحسب...
واحدة بالطريق بوجه...
منقولة لروى...
قيودا...
ان تقسيم كل...
وتقسيم...
لما في تقسيم...
اعني الانسان والفرس...
او ليس...
قوله...
تقسيم...
والجواب...
الزائدة...
بنا جواب آخر في شرح مكية العيون ١٢



هذا وقد قيل ان التقسيم مثل المعاني انما هو باعتبار ما له في ذاته لا باعتبار ما له في غيره...
لا تقسم ما هو بحد ذاته...
في ذلك السبب اي بجزءه بان له ماهية واحدة...
الشيء فيلزم كون الماهية والشيء مشتركين وهو كمال لان الماهيات متحدة بالماهية...
مشتركة بل متحدة بالماهيات...
فمحقق حقيقة اذا كان المقسم قد اقسام قبل القسمة...
تقسيم الكل العرضي الى جزئيات...
ان غير متوحد لان حال السؤال ان الوجود على تقدير الاشتراك...
جزءا متساوية في الوضع دون الماهية والوجود على احوالها المشهورة...
انما يقسم في غير ذلك...
ثم تعيين جزئيات...
في عبارة عن ملاحظة شئ في العقل...
واحد منها نصف ذراع مثلا ثم اقسامه كل واحد من اقسامه...
انما يقسم بحسب...
واحدة بالطريق بوجه...
منقولة لروى...
قيودا...
ان تقسيم كل...
وتقسيم...
لما في تقسيم...
اعني الانسان والفرس...
او ليس...
قوله...
تقسيم...
والجواب...
الزائدة...
بنا جواب آخر في شرح مكية العيون ١٢

بنا جواب آخر في شرح مكية العيون ١٢
من الاول سنة المجرى ١٢
هذا وقد قيل ان التقسيم مثل المعاني انما هو باعتبار ما له في ذاته لا باعتبار ما له في غيره...
لا تقسم ما هو بحد ذاته...
في ذلك السبب اي بجزءه بان له ماهية واحدة...
الشيء فيلزم كون الماهية والشيء مشتركين وهو كمال لان الماهيات متحدة بالماهية...
مشتركة بل متحدة بالماهيات...
فمحقق حقيقة اذا كان المقسم قد اقسام قبل القسمة...
تقسيم الكل العرضي الى جزئيات...
ان غير متوحد لان حال السؤال ان الوجود على تقدير الاشتراك...
جزءا متساوية في الوضع دون الماهية والوجود على احوالها المشهورة...
انما يقسم في غير ذلك...
ثم تعيين جزئيات...
في عبارة عن ملاحظة شئ في العقل...
واحد منها نصف ذراع مثلا ثم اقسامه كل واحد من اقسامه...
انما يقسم بحسب...
واحدة بالطريق بوجه...
منقولة لروى...
قيودا...
ان تقسيم كل...
وتقسيم...
لما في تقسيم...
اعني الانسان والفرس...
او ليس...
قوله...
تقسيم...
والجواب...
الزائدة...
بنا جواب آخر في شرح مكية العيون ١٢

الوجهين مجزئاً أن الوجود بمعنى واحد مشترك بين الموجودات سواء كان أفراداً متماثلة في الحقيقة أو اختلفا في مضمونها
المأهية والمنشخص أيضاً عارضاً للمأهية المحصورة والتشخص الجزئية مشتركاً بينهما والكائنات أفرادها متماثلة في الحقيقة والوجود
فلا نقص بينهما وإن اريد التماثل في الوجود أي أن ابدلانه مشتركاً وأفراده متماثلة متفقة في الحقيقة فلا يلزم هذا للزم من هذا الوجهين
والنقص بينهما في المأهية والتشخص اذ عليهما كلاً من أفرادها متماثلة في الحقيقة وانتعاباً بالمتبادر عن دعوى اشتراكه مطلقاً
هو المعنى الأول الوجه الثالث إن عدم مفهوم واحد اذ كلاً من أفرادها في عدمه بالذات فلا تعد وفيه اذ لا يصور تعدد
بلا تميز فلا تماثل في المأهية والوجود بمعنى واحد كما لا يخلو من وجهين أحدهما أن قولك الشيء ما موجود أو معدوم حصري
لا يخرج عنه قطباً فإذا كان الوجود مفهوماً واحداً والوجود مفهومات متعددة بطلان ذلك المحصر ضرورة أنه لا يحصر الوجود بالوجود
الخاص فإما أن ذلك لا يكون مفهوماً واحداً والوجود مفهوماً واحداً لا يكون موجوداً أصلاً بل يكون حصراً للجو أن يكون موجوداً
يتم كذا لك قولك سواء كان الوجود مفهوماً واحداً حقيقةً أو غير حقيقةً فليس هو كلاً من أفرادها وعرضية جميعاً اذ لا يعضها
وعرضية لبعضها قولك الوجه الثالث أن الوجود علياً لا ما جازية مثالي في أخذ وحدة عدمه بل على تقدير تعدده يحصل احتمال خروجه أن يكون الشيء
معدوماً بعد ما يفرض احتمال المحصر فيكون الشيء في المحصر على تقدير وحدة عدمه وتعدد الوجود وعدمه المطلق والوجود الفاعل بطل المحصر العقلي
لا احتمال وجوده خروجه على تقدير تعددهما الوجود والخاص وعدمه بمعنى سلب هذا الوجود فيحصل المحصر العقلي اذ لا يصور الوجود من الشيء وسلبه
على ظاهر قوله متم كذا لك أي باعتبار ما يليه في سلبه العيني قوله اذ لا يكون الوجود الشراعي السلام قدس سره في حاشيته على الشرح القديم للتجريد وتفصيل الكلام أن
العدم استدلالاً على كون الوجود مشتركاً بينهما بان عدم واحد فلو لم يكن مفهوماً واحداً لكان الوجود والعدم العقل بين الوجود والعدم فإما إذا تماثل في الوجود
معدوماً معدوم لم يخرج العقل بالاختصاص الجواز أن لا يكون معدوماً ولا موجوداً بمعنى الذي قصد به بل موجوداً بمعنى آخر فلو لم يكن الوجود والعدم مشتركاً
أن يوجد الوجود معدوماً واحداً على تقدير تعدد الوجود كان بطلان المحصر فيكون ذلك على هذا التقدير احتمال آخر في العقل في المثال المذكور لا يكون زيد معدوماً
آخر لأن معنى قولنا الشيء ما موجود أو معدوم على هذا التقدير أنه ما موجود أو معدوم بحد ذاته بل بالاختصاص الجواز أن يكون له وجود آخر
وعدم آخر سوى الوجود والعدم المقصورين من المحصر فلا احتمال في المحصر على تقدير تعدد الوجود من وجهين كما أن من جهة واحدة على تقدير اتحاده فلا دخل في اتحاد
مفهوم الوجود في الاستدلال قوله واعتقد وحدة الشيء في حاشيته على شرح التجريد القديم للاصفا في ومال لا اعتدالات بطلان المحصر على تقدير وحدة عدمه
وتعدد الوجود ونسب بطلان على تقدير تعددهما قوله إن طرفي المحصر قولنا الشيء ما موجود أو معدوم قوله على تقدير وحدة عدمه كما هو مضمون قولنا الوجود
العدم المطلق أي بمعنى سلب جميع الموجودات كما اشار اليه هنا بقوله لا يكون موجوداً أصلاً قوله في بطلان المحصر العقلي ما علم أن المحصر العقلي هو ما لا يحصر العقل فيه
بالاختصاص المحصر بقصور الطرفين من غير احتياج إلى تعدد وجهيه قوله احتمال خروجه من بطلان المحصر العقلي وحاصلاً فإما إذا تماثل الشيء ما موجود أو معدوم أي
سلب جميعاً عن الوجود على تقدير تعدد الوجود لا يخرج العقل بالاختصاص الجواز أن لا يكون معدوماً ولا موجوداً بالاعتقالي الذي قصد به المحصر في الوجود
آخر فإذا قلت كون الشيء ما موجود أو معدوم بطلان المحصر في العقل بالاختصاص من قولنا الشيء ما موجود أو معدوم مطلقاً إذا تماثل في الوجود
بوجوده وبطلان قلنا فيمكن أن لا يكون ذلك المحصر عقلياً لأن المحصر العقلي لا يخرج من بطلان المحصر العقلي بالاختصاص لا إذا ثبت
تعدد وجهيه أي أن الشيء لا يكون موجوداً أو معدوماً على تقدير تعددهما وحلف على قوله على تقدير تعدد وحدة عدمه من أن طرفي المحصر على تقدير تعددهما
أي تعدد الوجود والعدم الوجود والخاص والعدم بمعنى سلب ذلك الوجود والخاص فلا يخلو المحصر العقلي بين قولنا الشيء ما موجود أو معدوم بل يصح ذلك

الوجهين مجزئاً أن الوجود بمعنى واحد مشترك بين الموجودات سواء كان أفراداً متماثلة في الحقيقة أو اختلفا في مضمونها
المأهية والمنشخص أيضاً عارضاً للمأهية المحصورة والتشخص الجزئية مشتركاً بينهما والكائنات أفرادها متماثلة في الحقيقة والوجود
فلا نقص بينهما وإن اريد التماثل في الوجود أي أن ابدلانه مشتركاً وأفراده متماثلة متفقة في الحقيقة فلا يلزم هذا للزم من هذا الوجهين
والنقص بينهما في المأهية والتشخص اذ عليهما كلاً من أفرادها متماثلة في الحقيقة وانتعاباً بالمتبادر عن دعوى اشتراكه مطلقاً
هو المعنى الأول الوجه الثالث إن عدم مفهوم واحد اذ كلاً من أفرادها في عدمه بالذات فلا تعد وفيه اذ لا يصور تعدد
بلا تميز فلا تماثل في المأهية والوجود بمعنى واحد كما لا يخلو من وجهين أحدهما أن قولك الشيء ما موجود أو معدوم حصري
لا يخرج عنه قطباً فإذا كان الوجود مفهوماً واحداً والوجود مفهومات متعددة بطلان ذلك المحصر ضرورة أنه لا يحصر الوجود بالوجود
الخاص فإما أن ذلك لا يكون مفهوماً واحداً والوجود مفهوماً واحداً لا يكون موجوداً أصلاً بل يكون حصراً للجو أن يكون موجوداً
يتم كذا لك قولك سواء كان الوجود مفهوماً واحداً حقيقةً أو غير حقيقةً فليس هو كلاً من أفرادها وعرضية جميعاً اذ لا يعضها
وعرضية لبعضها قولك الوجه الثالث أن الوجود علياً لا ما جازية مثالي في أخذ وحدة عدمه بل على تقدير تعدده يحصل احتمال خروجه أن يكون الشيء
معدوماً بعد ما يفرض احتمال المحصر فيكون الشيء في المحصر على تقدير وحدة عدمه وتعدد الوجود وعدمه المطلق والوجود الفاعل بطل المحصر العقلي
لا احتمال وجوده خروجه على تقدير تعددهما الوجود والخاص وعدمه بمعنى سلب هذا الوجود فيحصل المحصر العقلي اذ لا يصور الوجود من الشيء وسلبه
على ظاهر قوله متم كذا لك أي باعتبار ما يليه في سلبه العيني قوله اذ لا يكون الوجود الشراعي السلام قدس سره في حاشيته على الشرح القديم للتجريد وتفصيل الكلام أن
العدم استدلالاً على كون الوجود مشتركاً بينهما بان عدم واحد فلو لم يكن مفهوماً واحداً لكان الوجود والعدم العقل بين الوجود والعدم فإما إذا تماثل في الوجود
معدوماً معدوم لم يخرج العقل بالاختصاص الجواز أن لا يكون معدوماً ولا موجوداً بمعنى الذي قصد به بل موجوداً بمعنى آخر فلو لم يكن الوجود والعدم مشتركاً
أن يوجد الوجود معدوماً واحداً على تقدير تعدد الوجود كان بطلان المحصر فيكون ذلك على هذا التقدير احتمال آخر في العقل في المثال المذكور لا يكون زيد معدوماً
آخر لأن معنى قولنا الشيء ما موجود أو معدوم على هذا التقدير أنه ما موجود أو معدوم بحد ذاته بل بالاختصاص الجواز أن يكون له وجود آخر
وعدم آخر سوى الوجود والعدم المقصورين من المحصر فلا احتمال في المحصر على تقدير تعدد الوجود من وجهين كما أن من جهة واحدة على تقدير اتحاده فلا دخل في اتحاد
مفهوم الوجود في الاستدلال قوله واعتقد وحدة الشيء في حاشيته على شرح التجريد القديم للاصفا في ومال لا اعتدالات بطلان المحصر على تقدير وحدة عدمه
وتعدد الوجود ونسب بطلان على تقدير تعددهما قوله إن طرفي المحصر قولنا الشيء ما موجود أو معدوم قوله على تقدير وحدة عدمه كما هو مضمون قولنا الوجود
العدم المطلق أي بمعنى سلب جميع الموجودات كما اشار اليه هنا بقوله لا يكون موجوداً أصلاً قوله في بطلان المحصر العقلي ما علم أن المحصر العقلي هو ما لا يحصر العقل فيه
بالاختصاص المحصر بقصور الطرفين من غير احتياج إلى تعدد وجهيه قوله احتمال خروجه من بطلان المحصر العقلي وحاصلاً فإما إذا تماثل الشيء ما موجود أو معدوم أي
سلب جميعاً عن الوجود على تقدير تعدد الوجود لا يخرج العقل بالاختصاص الجواز أن لا يكون معدوماً ولا موجوداً بالاعتقالي الذي قصد به المحصر في الوجود
آخر فإذا قلت كون الشيء ما موجود أو معدوم بطلان المحصر في العقل بالاختصاص من قولنا الشيء ما موجود أو معدوم مطلقاً إذا تماثل في الوجود
بوجوده وبطلان قلنا فيمكن أن لا يكون ذلك المحصر عقلياً لأن المحصر العقلي لا يخرج من بطلان المحصر العقلي بالاختصاص لا إذا ثبت
تعدد وجهيه أي أن الشيء لا يكون موجوداً أو معدوماً على تقدير تعددهما وحلف على قوله على تقدير تعدد وحدة عدمه من أن طرفي المحصر على تقدير تعددهما
أي تعدد الوجود والعدم الوجود والخاص والعدم بمعنى سلب ذلك الوجود والخاص فلا يخلو المحصر العقلي بين قولنا الشيء ما موجود أو معدوم بل يصح ذلك

واعتراض عليه شراح التجريد باحاطة لاسمى لعدم الانياني في جميع الوجودات وهذا المعنى سواء كان واحدا او متعدد لا يكون التزديد بينه وبين الوجود
الخاص حاصل وادوات خبريان معنى لعدم الخاص على تقدير ان يكون معنى مضادا الى الوجود وسلب الوجود والخاص وهو الانياني الوجود والاخر
ذكره من معنى عدم مبنى على ما قبل ان معنى عدم الخاص في مضافات الوجود والخاص فاختار عدم في الدليل المعنى الذي هو ليس بمتناه
عند الجمهور فنو في حكم هذه المقدمة الاخرى وبيختلف تقريره ويعبر تقريره آخر ثم يمكن تقريره بالسلب بان الوجود مقابل لعدم
كروا بقا لا يوجد له الخاص قوله واعتراض عليه حتى على الاعتذار قوله باحاطة آء اعلم ان قال شراح التجريد سوردا على الاعتذار ان قوله نظر لان
العقل هو ما يوجد والنظر اليه غير محتمل بالاعتذار وانهما جزم لم يحل بواسطة مقدمة اجنبية هي ان الشيء لا يكون موجودا بغير وجوده ولا معدوم بغير
قطع النظر عن هذه المقدمة لم يكن قولنا زيد معدوم بغيره الخاص معنى قولنا زيد ليس موجودا بغيره الخاص بل كان معنى انه فاذا وجد بغيره وجودا
ليس موجودا بغيره الخاص لم يصعد انه معدوم بغيره الخاص فالتعلق بحزم بالاعتذار في قولنا ان الشيء موجودا بغيره الخاص ليس موجودا بغيره الخاص لا يجوز
في قولنا ان الشيء موجودا بغيره الخاص ما معدوم بغيره الخاص لما بعد لا خلف تلك المقدمة الاجنبية فلا يكون حصر افعاليا انهي كلاما بعبارة ولما كان كلاما في معنى
عدم عدم الخاص معنى الانياني في جميع الوجودات ولذا قال فاننا وجد بغيره وجودا وافتقدنا ان ليس موجودا بغيره الخاص لم يصعد انه معدوم بغيره الخاص لو اخذ عدم
الخاص بسلب الوجود والخاص بصدق الوجود معدوم بغيره الخاص بين المعنى حاصل عبارة بقوله انه لا معنى لعدم آء قوله لا يكون التزديد بينه وبين عدمه هذا
وهو ما ينافي في جميع الوجودات وبين الوجود والخاص حاصرا لما اذا كان موجودا بغيره وجودا وافتقدنا ان ليس موجودا بغيره الخاص لم يصعد انه معدوم بغيره الخاص
لما عرفت ان معنى عدم الانياني في جميع الوجودات فلا يكون محصور بين الوجود وعدمه بهذا المعنى عقليا الا وانظر الى مقدمة اجنبية هي ان الشيء لا يكون موجودا بغيره وجودا
معدوم بغيره وجودا او انت غير آء على كلام العلامة القديسي جواب عن قول الاعتذار وهذا لا يرد ان وجوده من كلامه تحقق الوجود في الانيانية القديسية حيث قال سترضا
على الشراح التجريد لا ينبغي عليك ان معنى عدم على تقدير عدم اشتراكه في وجوده وحيث ان معنى قولك ان الشيء موجودا معدوم ما تصصف هو خاصا وتصصفا
عن معنى عدم الخاص سلب الوجود والخاص لا سلب الوجودات باسرها فانما هو عقل في قسم السلب علم من ان يكون موجودا بغيره وجودا وافتقدنا ان ليس موجودا بغيره الخاص
فاثرة توسط اتحاد عدمه او على تقديره يكون معنى المعدوم لا يكون موجودا اصله لا يكون التزديد بينه وبين الوجود وافتقدنا ان ليس موجودا بغيره وجودا
عدمه عدمه فان مفهومه حيث نرفع وجوده خاصا يكون التزديد بينه وبين ذلك الوجود حاصرا من غير لاحظة المقدمة الاجنبية فانما يحتاج اليها اذا تردد
بين الوجود والخاص سلب الوجودات سلطانا انهي بعبارة وانت تعلم ان ايراد المحقق وان كان صحيحا في الواقع ونفسه لم يكن لانه لا يتصور على كلام العلامة القوي
لاننا وروينا على ان سلب الوجود حيث ياخذ عدم مبنى الانياني في جميع الوجودات كما قال في شرح التوفيق زيدا لا يكون موجودا بغيره وجودا اصله لا يكون
ان مراده بالعدم الخاص ليس سلب الوجود والخاص كما ذكره المحقق بل الانياني في جميع الوجودات حيث نرفع ما فهم قول غير مضاف الى الوجود والخاص بل سلب
الانياني الوجودات باسرها في نفس الشرح فتدبر لاجتماع انهي الا ان كان معدوم ما سلطانا في سواءه جميع وجود الوجود وقوله فاختار اني شراح التجريد المعنى في الدليل المذكور
على اشتراك الوجود والمعنى الذي هو اي ذلك المعنى ليس عناء اي معنى عدم عند الجمهور ان لم يور ياخذون في عدم سلب الوجود والخاص انما هو معنى سلب جميع
الوجودات وقد سبق منا ان هذا لا يرد الا لا يتصور عليه قوله فتدبر لاجتماع اني شراح التجريد في حكم هذه المقدمة الاخرى وانما قال في حكم هذه المقدمة الاخرى لم يحل
مقدمة اخرى لانه ما اخذ مقدمة اخرى صرحا بل معنى عدم المبروه المحقق ان شريفه دم قوله وياتي ايراد المعنى الاخر من عدمه بخلاف تقريره بغيره بغيره
آخر قوله يمكن تقريره بالدليل الفرق بين هذا التقرير والتقرير المذكور في المتن ان الاول سبق لاشتراك الوجود وعدمه سواء انشائي لاشتراك الاول فقط وان كان ما لهما
واحد اخر على هذا الدليل لا يمكن ان يكون الوجود وعدمه كلاهما مستبعدين فلا يجل المحرر في كل كير على الدليل السابق قوله بان الوجود ومقابل عدمه تعالى بالايجاب

[illegible]

[illegible]

يلزم الواسطة وتلخيصه ان الوجود يضم الى الماهية وحدها الى الماهية المتأخرة مع العلة حتى يلزم المتأخر الى الماهية المتأخرة مع الوجود حتى يلزم كونها موجودة قبل وجودها وبعبارة اخرى يضم اليها كجسرها كونها موجودة ولا يشترط كونها معدومة بل في زمان كونها موجودة بهذا الوجود كوجود آخر كل ذلك على قياس انضمام الاخر الى محالها صدق القضية بمرجعها سابقا لان الكلام في سلب البت لا سلب ثابت فلبس التقيضين الترتيب يرجع الى سلب المرتبة عن اجراء سلبها عنه وهو ظاهر الفساد ضرورة امتناع خلاف الشيء عن كونه ذاتيا وغير ذاتي فالتصواب في الجواب ان يقال الماهية من حيث هي محدودة ولا يلزم عند انضمام الوجود اليها اجتماع التقيضين بل يقتضى الوجود في مرتبة المعارض سلب الوجود في هذه المرتبة لا سلب الوجود في مرتبة الماهية ثم اوسيا تلك تحقيق المقام بخصيصه ان شاء الله تعالى

قوله وتلخيصه ان الوجود يضم الى الماهية وحدها الى الماهية المتأخرة مع العلة حتى يلزم المتأخر الى الماهية المتأخرة مع الوجود حتى يلزم كونها موجودة قبل وجودها وبعبارة اخرى يضم اليها كجسرها كونها موجودة ولا يشترط كونها معدومة بل في زمان كونها موجودة بهذا الوجود كوجود آخر كل ذلك على قياس انضمام الاخر الى محالها صدق القضية بمرجعها سابقا لان الكلام في سلب البت لا سلب ثابت فلبس التقيضين الترتيب يرجع الى سلب المرتبة عن اجراء سلبها عنه وهو ظاهر الفساد ضرورة امتناع خلاف الشيء عن كونه ذاتيا وغير ذاتي فالتصواب في الجواب ان يقال الماهية من حيث هي محدودة ولا يلزم عند انضمام الوجود اليها اجتماع التقيضين بل يقتضى الوجود في مرتبة المعارض سلب الوجود في هذه المرتبة لا سلب الوجود في مرتبة الماهية ثم اوسيا تلك تحقيق المقام بخصيصه ان شاء الله تعالى

لعدم الواسطة وكلها محالان اما الاول فلا يستلزم ان يكون الماهية موجودة قبل وجودها اما الثاني فلا يلزم اجتماع التقيضين لا يقال الوجود من المقولات الثانية وهي تعرض للمقولات الاولى في الزمن فيلزم ان يكون الماهية موجودة فنية قبل وجودها لان القول كونه من المقولات الثانية تستدعي ان الزمن طرف العرض لا كون الوجود والذات في قيد العرض وشرط العرض حتى يلزم وجود الماهية تسبيل وجودها

[illegible][illegible]

المقصود
الثاني في آتة
مشارك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

الوجه الثاني في قيام الصفة الثبوتية بالشئ فرع وجوبه أي وجود ذلك الشئ في نفسه ضرورة فإن ما لا يثبت له في نفسه لم يكن انشأ
 بصفة ثبوتية ولا شك أن الوجود أمر ثبوتي فالوكان الوجود صفة ذاتية فأنشأ ما لهية لازم أن يكون قبل قيام الوجود بها ليعود الوجود
 قوله قيام الصفة الثبوتية الخ حكم الوجود سماع الأول لا يكون السلب جزءا من الوجود بل إن شاء الوجود الخارجي أن لا يكون الوجود الخارجي
 المعنى الأول لأن الوجود امر اعتباري وتقيد الصفة الثبوتية بغير محل سالب المحمول فانه عند الآخرين لا يستدعي وجود الموضوع وخرج محمول العدد لا يستدعي
 بوجود الموضوع بالاتفاق لا يضر القصد والتعقيق ان طبيعة الاتصاف من حيث هي تستدعي تحقق الموصوف مطلقا والاتصاف الخارجي يستدعي تحققه
 في الخارج هو الاتصاف الذهني يستدعي تحققه في الذهن واما الصفة فهي بخصوصها وباتجاهها وبما يغفل عن هذا الحكم وتفصيله ان طبيعة الاتصاف تستلزم
 ثبوتها كما شئت من في ظرف الاعلى سبيل التوقف وخصوص الاتصاف الانضمامي يستلزم ثبوتها في ظرف الاتصاف على سبيل التوقف
 عر عن الوجود لما فاد لم يزد ورفعت ثبوت الشئ للشئ في الوجود وكما هو مشهور بل يستلزم وجود المتيقن عند الثبوت فلا يلزم تقديم الماهية بالوجود على الوجود
 المعارض حتى يلزم وجود الماهية قبل وجودها قوله والمرددها أي في قول صاحب المواظف قيام الصفة الثبوتية المعنى الأول كما لا يكون السلب الثبوتية
 لا الغنيل الآخرين لأن الوجود امر اعتباري كليس محروجا خارجيا ولا من شأن الوجود الخارجي قوله وتقيد الصفة الخ أي انما قيد الصفة الثبوتية بغير محل
 سالب المحمول الفرق بين سالب بسيط في السالب يحكم سالب المحمول عن الموضوع وفي السالب المحمول يرجع ويحل ذلك السلب الماهية في السالم خرج
 ب و معنى السالب المحمول في نيت بابهت وكما ذكرنا من المعنى فانه عند الآخرين انما قيد به لأن القديس لم يتبرر بالآخرين بقوله
 قوله وخرج محمول العدد لا يقع دخل مقدر تقرير الدل ان تقيد الصفة بالثبوتية كما وقع من أصلها لوجوده فان الصفة السلبية الية وتقتضي وجود
 للموصوف كما ان محمول العدد لا يقع ان سلب يقتضي وجود الموضوع فالتقيد بالثبوتية يخرج محمول تلك القضية وتقرير الية ان خرج محمول العدد المحمول
 عن التقيد لا يضر قصودنا لأن مرادنا ان الوجود صفة ثبوتية تقتضي تاسسا بالماهية وجودا ولا يفي بكون بعض الصفات السلبية ان كان ذلك قوله انما يقتضي
 لما يجب للجش عن الوجود الثاني للتد على اثبات ثبوتية الوجود قوله تحقق الموصوف مطلقا تتعلق بقوله طبيعة الاتصاف يعني طبيعة الاتصاف مطلقا سواء كان انضماميا
 او انتزاعيا يجب تحقق الموصوف ولكن ان يكون متعلقا بالموصوف أي سواء كان تحقق الموصوف في الخارج كما في الاتصاف الخارجي أو في الذهن كما في الاتصاف
 الذهني أو معنى الاتصاف المطلق كون الموصوف بحيث يكون مصداقا لمحملة الصفة ومطابقا له ما لم يكن الموصوف متعلقا بوجوده وكيف يكون مصداقا للشئ لا يلزم
 من تحقق الموصوف مطلقا ان كان الاتصاف خارجيا يكون تحقق الموصوف في الخارج وان كان ذهنيًا يكون تحققه في الذهن قوله واما الصفة الانتزاعية أي الصفة
 الخاصة وغير الخاصة لا يستدعي الاتصاف ثبوتيا في الذهن واما الخارج في من هذا الحكم قوله في الحكم أي اقتضاد الاتصاف الخارجي تحقيقا في الخارج
 والاتصاف الذهني تحقيقا في الذهن قوله تفصيله لما لم يذكره اقتضاد الاتصافات الخاصة مطلقا كذا انه على سبيل التوقف ولا يلزم قبول تفصيل قوله
 في ظرف ما انما ثبت للموصوف في ظرف الاتصاف كما سبق ذكره واما ثبت الصفة فانه والم يلزم في ظرف الاتصاف لكنه لا يلزم وجوده في ظرف ما
 اعم من ان يكون في ظرف الاتصاف وغيره اذ طبيعة الاتصاف تقتضي ثبوت الطرفين في ظرف ما لا يكون موجودا كيف يكون ثابتا بشئ
 قوله لا على سبيل التوقف بان يكون الطرفان موجودين او لا فوجود الاتصاف ولا يوجب وجوده والاتصاف لا يلزم في الاتصاف الماهية بالوجود وكون
 الماهية موجودة قبله وهو باطل قوله وخصوص الاتصاف الانضمامي لا يعني ان الاتصاف الانضمامي من حيث انضمامه لا يلزم ثبوت
 الطرفين في ظرف الاتصاف على سبيل التوقف بان يوجد الطرفان ولا يلزم لوجبه للاتصاف بعده لأن الاتصاف الانضمامي مما عر عن وجود الصفة
 للموصوف والانضمام اليه ولا شك ان الانضمام متأخر عن وجود المنضم والمنضم اليه الاتصاف الماهية بالوجود ليس كذلك حتى يلزم وجوده بالوجود

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

المقصود
الثاني في انه
مشرك

[illegible][illegible]

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

لَمْ تَكُنْ عَدَمَ الْعَدَمِ فَتَدْرُسُ الْعَدَمَ الَّذِي يُوَلِّعِيْنَهُ وَتَحْمِلُ الْأَثْمَ

میں نے اپنے دوستوں کو بتایا کہ میں نے ایک نیا کام کیا ہے۔

لأنك حافل لما احتمل بهان وايضا فالماهية الخارجية الى الحقيقة في الخارج اذ لم تكن المقولة لاحد خالية عن الوجود
الذهني فباعتبارها فلا يكون نفسها ولا جنسها ايضا بهذا اعتبارها من المبدأ في ولا يمكن ان
بق الماهية الموجودة في الذهن خالية عن الوجود الخارجي فيكون نرائد عليها ايضا بتوجبها لان حصول الماهية
انما هو المتكامل في الشعور بالشيء لا يستلزم الشعور بجملة هذا الشعور ومن سلم فلا يستلزم التصديق بثبوتها بل نقول حصول الصورة في الذهن في وجود الباطن
الوجودية في من قبل وجود الشيء في نفسه فالوجود الذهني ليس نفس الشعور بل هو ايضا لا يتوجب عليه دليل على زيادة الوجود الذهني على الماهية التي لا يتكامل
الوجودية في سلمنا انما كان المراد بالوجود الذهني الوجود في الازمان لسبب حقيقة في الوجود عليه انظر ان الكلام بعد تسليم وجود الذهني في غير مرتبة في الوجود
مشعوبه الكاشعور لان العلم بالعلوم في العلم يحصل ليس قد بين كذلك وانما الماهية في سلمنا في زمان يشك في كون اشعور حصول الصورة ولو كان اشعور بالشيء
اشعور حقيقة في الشعور بالشيء المتكامل في حال الاشكال في حصول الذهني فسلمنا غير مستلزم له وجه الاشكال فيه بل المطلوب قوله ان سلمنا في سلمنا
اشعور بالشيء في الشعور بذلك الشعور فلا يستلزم له ثبوت حقيقة الشعور لذلك الشعور وهو شبهه وتساوا الاشكال في الوجود المطلوب لثبوتها
في ثبوت حقيقة الشعور لذلك الشعور قوله بل نقول هذا وعلى اقل العرض ان الوجود الذهني نفس العقل حاصل من حصول الصورة في الذهن
بالعلم بحسين الرباطين في شيئين في ثبوتها في الآخر والوجود الذهني من قبل وجود الشيء في نفسه فيكون اشعور بالشيء في وجوده في طرف في غير
بين شيئين فان كان احد الوجودين من خارج الآخر المتصور عبارة عن احد والوجود الذهني عن الآخر فلا يكون الثاني من الاول كذا في حاشية جريد
اوستاذي قدس سره قوله في وجهه على اقل العلم ان الماهية التي بوجوده في الخارج فلا يكون لها وجود ذهني في غير الوجود الذهني بل ما لا يكون
ولا جزاء وهو المدعى وحاصل ان الثابت بهذا التقرير انها زيادة الوجود الذهني على الماهية الخارجية الغير المقولة انتهى الية عن الوجود الذهني الكنه
لا يدل على نفاية الوجود الذهني الماهية التي لا يتكامل عنها الوجود الذهني كالمقولات الثانية مثلا فانما لا توجد في الذهن فلا يكون الوجود الذهني
زائفا في ذلك النوع عن الماهية وحده لا ثبت زيادة الوجود الذهني مطلقا في جميع الماهيات مع ان ذلك قوله مع ان نفاية الماهية في قولهم ما
ان كلامه انما يريد ان الوجود الذهني الوجود في الازمان لسبب حقيقة في الوجود عليه انظر ان الكلام بعد تسليم وجود الذهني في غير مرتبة في الوجود
اعية بالوجود الذهني الوجود في الازمان مطلقا سواء كانت عالية او سافلة فلا يتم بهذا التقرير لانه لا يمكن علو الماهية المكتبة الخارجية عن الوجود في الازمان
العالية او سافلة الماهيات عند كمال الوجود في الازمان العقل العاليه و قد ان هذا التقرير على درسا المتكلمين في علم الفقه فيون ابراهيم جميع الماهيات في الوجود
والعالية في سلمنا الماهية الخارجية المتصورة في الحقيقة في الماهية المستحالة في الماهية العالية في الوجود الذهني فيك عنها فانهم قوله في الوجود على
قول الله انما يتوجب عليه لا يستلزم حصول الماهية في الذهن بل ان الظاهر من قول الله في الكلام في الوجود المطلق وقول الله في الوجود الذهني في الكلام
في زيادة الوجود عينية بعد تسليم الوجود الذهني فكيف يصح ان الله في سلمنا في الوجود الذهني في الكلام بعد تسليم الوجود الذهني في الوجود الماهية في الذهن الكنه
فيكون الماهية في الذهن بوجهين الوجود عينية عن الوجود الخارجي في غير زيادة الوجود الخارجي على الوجود الماهية لا على نفسها في ذلك الوجود
الوجودية من الماهيات فان كان من الوجودات الخارجية كالماهية في سلمنا في الوجود الذهني في الكلام بعد تسليم الوجود الذهني في الوجود الماهية في الذهن الكنه
في الخارج فكيف يمكن كونه وجها الماهية الخارجية بحيث يكون العقل الماهية الخارجية يتقفل في ذلك الوجود فانهم قوله في الوجود الذهني في الوجود الماهية في الذهن الكنه
اقال الله حاصل ان الماهية الموجودة في الذهن الخارجية عن الوجود الخارجي يدل الدليل على زيادة الوجود الخارجي عليها لا على كنهها الكنه لا يدل
زيادة الوجود الخارجي على الماهية التي لا يتكامل عنها الوجود الخارجي للماهية المستحالة في الوجود الماهية المستحالة في الوجود الماهيات

المقصود
تلافي انه
مشترك

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المقصد
الكتاب في
مشرك

[illegible][illegible]

[illegible]

المقصود
الثاني في انه
مشترك

[illegible]

[illegible]

المفصل
الثاني في
مشترك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

[illegible][illegible][illegible][illegible]

15M

[illegible][illegible]

والتبليغ كان لا بد من العمل بالرسالة الأولى
لأنها كانت الأولى في العمل بالرسالة الأولى
والتبليغ كان لا بد من العمل بالرسالة الأولى
لأنها كانت الأولى في العمل بالرسالة الأولى

